



بمحوه بعض احوال شريفه في بعض المعاني
محبوب

٤

1

Süleyr	U. Kütüphanesi
Hasan Hüseyin Paşa	
İski	263

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان الا على الظالمين
 والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين
 وبعد فان اهم المرم للعاقل اللبيب ان يسعى في عمارة اخرة
 ولا يكن تلك العمارة الا بارشاد مشد واتباع طريقه وسنته
 والارشاد الكامل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فالاتباع
 واجب ولهذا قال رسول الله عليه السلام من تمسك بمنى
 عند فساد امتي فله اجر مائة شهيد وقوله وم من ضيع
 سنتي حرمت عليه شفاعتي وقوله وم من احب سنتي فقد
 احبني ومن احبني فله الجنة وقوله وم لا يؤمن احدكم حتى يكون
 احب اليه من نفسه وماله وولده وانما من اجمعين اذا كان الامر
 كذلك فيلزم لكل انسان ان يفتنى لاثار رسول الله ويتبع سنته وطريقته
 وفي هذا المختصر من الاحاديث المتعلقة للمعاملات التي لا بد منه
 للانسان فشرح بعض الفاظه الشريفة المتعلقة كتاب الذبايح
 ومن الذبيحة التضحية فالاصول في الذبح الشحية عند الذبح
 لقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ولا سيما في التضحية فانها تقرب
 الى الله فلا بد من يضحيها ويذبحها ان يذكر اسم الله تعالى في الكتاب
 قوله

قوله مثل انك تعلم ان كان له ذبح يذبحه من قبل الله اي حيوان يذبحه فهو
 بمعنى شقوله ليجل يذبحه من قبل الله وقوله تعالى وقذبا يذبحه قوله تعالى
 الذبايح الاصحى فاطل في اناس فقال بعض الحكماء انهم عند ذكره هذا ويضحي
 فليقتل سبعين من الميتة فله ذلك فقال يا ابن اخي هذا حديث قدسني
 وترك حديثي ام سلة وذكر حديثها التيق اما قوله فاطل في بعض
 ان الواضحة الثانية بالنسبة والجماع مذكور في قوله والواضحة الاولى
 سبعة ايكرة قد ايجز بكرة انك شعر العانة في عشر ذبيحة لمن يريد الضحية
 لا ان يذبحه من الاطلاء بل ما ذكرنا اجزى به حديث ام سلمة ولشعر فله عشر
 الاطلاء انما فيه النهي عن ازالة الشعر وقد نقل عن عبد البر عن من السب
 حوان الاطلاء بالنسبة في العشر فان صح بعد اعنته فهو محمول على انه اقضى
 انما بالابرة الضحية قوله عن من من ستم الجذع والرواية السابقة
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في الجذع والرواية السابقة
 بني ليمتد وقد سبق بيان اول الكتاب وادله اعلم **باب**
 تحريم الذبح لغير الله ولعن من اعطى قوله صلى الله عليه وسلم لغير الله ولعن
 في الدابة ولعن الله من ذبح لغير الله ولعن الله من اوى محبة ذابح الله من
 من الارض وفي رواية لعن الله من ذبح لغير الله والديه اما لعن الوالد والوالدة
 فمن الكباير ومن ذلك من ذبح لغير الله في حبس الايمان والمراد من الارض
 يذبح الميتة علامات جدودها واما الحديث فليس الا ان يكون ياتي بفساد
 في الارض ومن شق في آخر كتاب الحج واما الذبح لغير الله فالمراد
 به ان يذبح باسم غير الله تعالى كمن ذبح للصنم او للصليب او لموسى او لغيره
 او للكعبة ومن ذلك فكل فذاهم ولا تخل هذه الذبيحة بشيء كان الذبايح
 قبل ان يذبحها او بعد ان يذبحها ولا يذبحها الا باسم الله تعالى فان قصد

مع ذلك فخطبته المذبح له غير تطلعي والعبادة قلته كان ذلك كفرا مان كان الناج
 سلكا قبل ذلك ما كان نالاج سوندا وذكروا الشيخ ابو جهم المروزي من اهل كمان
 ما يلبخ عند استقبال السلطان بقر يا ابي جهم اخي اهل الجار ابو جهم لانه مما اهل
 لغير الله قال الراعي وهذا انما يدعوه استنساخا بعدد من فهو كدبح
 الحقيقة لو لادة المولود قول هذا لا يوجب الخزيه والله اعلم قول ان
 عليا عقيب خبر قال له الرجل ما جازي النبي صلى الله عليه وسلم ليسوا بك الى ارضه
 فيه ابطال ما ترفع الرافضة والشيعة والامامية في الامة على الله
 وغير ذلك فاضرا عما يلزم وفيه حوان كتابه العلم وهو مجمع عليه الان
 وقد ذكرنا ذكر السلف في امع قول ما خصنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يشبه لم يعم به الناس كافة الا ما كان في قرابتي هذا التضعيل كافرا جالا
 واما ما يقع في كثير من المصنفين من استحقاقها كافة فيكون يقولون
 هذا قول كافة العلماء ومذهب كافة وهو خطأ معتود في العوام
 ولحق بينهم وقول من استحقاقها هو يكثر القاف وهو دعاء من هذا الطيف
 من الجواب يدخل فيه السيف بعده وما خفي الاله والله اعلم بغير الله
 النجس الوجيم **كتاب** الامية **باب** تحريم الخمر وبيان كونها
 من عصية العبد في التمر والبسر والزبيب وغيرهما في خبره قول
 اصبت شاربا هو بالشين المعجمة وبالفاء والناقة المسنة وجعلها شريف
 بغير الواو وان كان بها قول اردان اهل علمها اذ خرج اليبس من
 حربي فتنقاع فاستغفر الله على لئمة فاطمة اما فتنقاع فبضم التوت
 وكسرها وفتحها وهي طائفة من الخمر والمدينية فيجوز صرفه على اربعة الوجوه

رجل

قدما

انها تكون

وتكون صرفه على اربعة القليلة او الواو يجمع ما في ذلولة الغرس سواء
 من ذلك لانه مال كثير ومن دونه وقد سبق في كتاب الحكم وفيه حوان
 الاستغناء في الاموال والاكتفاء باليهود وفيه حوان الحديث
 للكلية في بيعه وان لا يتقص المرداة وفيه حوان في بيع الوقف للصوت
 ومعاملة لهم قول مع ثمنه ثمنه القيمة بفتح القاف الجارية
 المعينة قول الآخر للشرق النوار الشرق بضم الشين والراء وفتح
 الراء انما جمع شرف والباء بكسر الهمزة وكسف النون وكسف الواو وباللهم
 جمع نونية بالضم في التسمية وقد نوه النافه تسمى كرمه تسمى
 يقال لها ذلك اذا سميت وهذا الذي ذكرناه في النوار بها بكسر النون وبالمد
 هو الصواب المشهور في الروايات في الصحيحين وغيرهما ويقع في بعض
 النوى بالياء وهو خريف واما في النوى في رواية من جاز الشرب
 النوى بفتح الشين والراء والنوى مقصور مفتوح النون قال في خبر
 بالبعد قال الطائي وهكذا نواه النور المحذرين قال وهو على الراء
 والتفتير وقد جاء في غير مسلم ما قد الشفسر الا يا حشر المشرف النوار
 وفيه معقلات بالبناء صنع النكس في اللبا امينها ذكره جهم بالبناء
 وعمل من اطابها يشرب قد يرا من طين او شواء قول في حجة
 استفتها ورواية اخرى اصبت ورواية للشيخ اصبت ورواية للشيخ
 وبعده قطع قول في خبر حواضر في اني شقها هذه العقل الذي جاز
 من حمة في خبره قطع في خبر حواضر في اني شقها هذه العقل الذي جاز
 غير ذلك لا انما عليه في قطع اشبه النافقين وبقواضرها واول حمة
 كان قبل حمة في خبره واما ما قد تقوله بعض من لا يحصل له ان السكر كان مبيحا لانه

كذا

3

شرب

شبه

قبا ط لا أمل له ولا يقوى أصلا وإنما باقى النفس فخرجت منه في حال عدم التخليق
 فلا الله فيها من شرب دواء الحاجة في العقل أو شرب شيئا لطيفا خلا
 فكان خيرا أو الكره على شرب الخمر فشرها بشكره في حال الشكر
 فيها يقع منه غير مكلف ولا أثر عليه في ذلك الحال بل خلاف وإما غرامة ما التفتة بحسب
 ما لم يلعل علما إبراهيم ذلك بعد معرفته بقيمة ما التفتة أذاه اليه حتى يعلم
 أن النبي صلى الله عليه وسلم أذاه عنه لم يشبه عنده وكمال حقيقته ما به و
 وقبحها في كتابه بمرتب شدة من رواية أبي بكر بن عياش أن النبي صلى الله عليه وسلم
 ممن حرمه التافهين وقد أخرج العلماء على أن ما التفتة السكران يلدوه من
 كالحب من أن الضمان لا يشترط بونه التكليف ولهذا أوجب الله تعالى في
 كتابه في قبل الخطاء الدنية والكفارة وأما هذا السام المتطوع فإن لم يكن
 تدمر بخرها فهو حرام باجماع المسلمين لا سيما بين من رجي وهو ميت
 وفيه شبهة مشهورة في كتب السنن وخيل إليه ذكاهما وبذل عليه الشكر
 الذي قد ثناء فلان عاذا كما قال فيها جلال بانفاق العلماء إلا ما جنى
 عن عكرته واشتج وداود أنه لا يخل ما ذكره في ما جنى أو ساق أو متعدي
 والصواب الذي عليه المحققون جله وإن لم يكن ذكاهما وثبت أنه أعل
 منهما فهو أصح في حالة الشكر المناج ولا الله فيه حاشى والله أعلم
 قول فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتقر رواية الأخرى في تكلم
 على عقبيه قال فهو راعى الله فيهم القهقري الخروج إلى ما ووجه
 الشيخ إذا زعم عنه وقال أبو بكر في الإصطار في الجمع أي الإيسر في هذا
 بغير خروج مشرقا لأن الله المشهور المعروف وأما راجع القهقري فوفان
 أن يتدقق حصة أمراكه في ذلك لا يظهره ليكون بعلو بالسكر قول
 أدركت أن أتبعه من الصواعين حكمه هو في جميع نسخ مسلم وفي بعض الأبواب من

فيما يقع منه

القهقري

من النبي صلى الله عليه وسلم الصواعين فبني دليل الحق استوعبها في قولهم
 نوادرو وحسب منه ووهبت منه جاركة وشبه ذلك العصب حذف
 من فان الفعل منه فبنيته لكن استعماله في هذا صيغة وقد كثر ذلك
 كلام العرب وقد جعت في تلك الماير كثر في تهذيب اللغات في
 التميم مع التورن وتكون في زيادة على مذاهب الاختصاص وقد اقتضت زيادة
 في الواجب قول وشي في مناخان هكذا هو في معظم النسخ
 مناخان وبعضها مناخان بزيادة الناء وهذا الصلح المتروك
 التجاري وهو أصح من ما ثبت باعتبار المعنى وذكرنا عن اللفظ
 قول فبينا أنا اجمع لسان في متاعا من الأتباع الذين يروون في
 مناخان إلى حب حرة رجل الأنصار فبنيته من صحت ما ذكرنا
 قدما جئت استنبطها هكذا هو في بعض نسخ بلادنا وقد نقل القاضي في
 عن ذلك نسخهم وسقطت لغيره وجمعت في حقه من الآثار في الكثر
 في نسخ بلادنا وقد وقع في بعض النسخ في جمعها جئت قول فبينا أنا
 قدما جئت استنبطها هكذا هو في معظم النسخ فإذا أشار في بعضها بشاري
 وهذا هو الصواب أو بقول فبينا أنا شارعا في الآن بقولنا شارعا في
 ينحصر الباء على لفظ الأجزاء ويكون المراد بغير الشاريف فتدل على التواريخ
 والله أعلم قول فلم يملك عيني حتى رأيت ذلك المظهر هذا البكا
 والحن الذي أمرك بسببه ما في من يقضي بحق فطهر في الله عينا
 وحرمانها ولا هتكم بالبرهان وتقصير أيتها ذلك بحق النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يكن كبح الشاريف في حيث هما يتبع الدنيا بل ما قد ثناء والله أعلم قول
 هو بهذا البليت في شرب الأتباع الشرب بغير الشير وإمكان الرأى في الجمال الشار

4

مشرك

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله قد عاين رسول الله صلى الله عليه وسلم برحا به فارتداه ههنا هو في النسخ
 حوان للبشر الردا وترجم الفاري له بابا وفتان الكبير اذا خرج من مكة
 بشيا به ولا يقتصر على ما يكون عليه فخلو به بيتته ههنا ان المروا في
 المحمودة قوله فطفق بلوم من اي جعل بلومه يقال طفق بكسر الهمزة
 حكاية الفاني وغيره والمتهم والكسوة به في القرآن قال الله تعالى وطفق
 بالسوق قوله اعلم هو في النسخ اليه اي يسكن ان قوله هو
 شر الهمم الا العفيف البسوس المز قال ابراهيم بن محمد العفيف ان بعض
 البسوس يصيب عليه الماء ويتركه حتى يغلي وقال ابو عبيد هو ما يصير من
 غير ان تمتد نار ما كان معه في حرقه حتى يغلي وقال ابو عبيد هو ما يصير من
 ذرعا ما يشتم بفرخ بغيره من النبتة البسورة وانما شئ من اكلها وسواء
 في ذلك العفيف وبليل في التمر والربط والبسور والبر بئس في الشعر والذرة
 والحسل وغيره ما فكلها محرمة ونسب من هذا مذهبنا ومذهب اخذ وما في
 والحا فبشر السلف يخلق وقال في من اقل البقرة اني لم اجد في العنب
 وتفرغ الزبيب في اما المطبوخ منها والنبي والمطبوخ مما عواها في حلال
 لم يضره ويشكره وقال ابو حنيفة انما لم يضره عن ان النخل والعنب قال
 قتيلان في العنب لم يضره فليطبخها الا ان يطبخ حتى يتقضم ثلثاها وانما يتقضم
 التمر والكر بئس فقال يجل مطبوخها وان منته النار من غير عنب وحديث
 اعشبه سلافة العنب قال النبي منته حرام ولكن لا يجد شره هذا كله ما لم يشرب
 ويسكن فان سكره حرام باجماع المسلمين واصح الجمهور بالقرآن والسنة اما
 القرآن فهو ان الله تعالى نبه على ان عليه من يشرب كونه نكاحا

شيئا خليلا

وعن الصلوة وهذه الحلة موصوفة في جميع البكران فوه صبرة الحكم في
 فان قيل انما يحصل هذا المعنى بالانكسار فذلك جمع على غير ما قلنا قد اخبروا
 في ثم عصفور الكعبة ان لم يسكنه قد علل الله تعالى في حرمه كما سبق فاما كان يمشي
 في معناه صبرة الحكم في الجمع ويكون الغرض من التمسك بالسكوت على ما يحصل
 العادة قال المازني هذا الاستدلال لا ما يستدل به في هذه المسئلة قال
 في الاستدلال على حديق احسن وهو ان تقول يا شون سلافة العنب
 اعضاضها فمخلال بالاجماع وان اشتدت وان يسكن حرمته بالاجماع
 فان تخللت من غير تخليل ادى حلت فظهر الى تبدل هذه الاحكام وتجدد
 عند تجددها فمخلال بالاجماع فانما يشترط في هذه الاحكام بهذه الصفة
 وقام ذلك مقام الضريح بذلك بالظن فوجب جعل الجميع سواء الحكم وان
 الا سكاره هو علم التجرى هذه احدي الطريقين في الاستدلال على حرمه
 والثامنة الاحاديث الصحيحة الكثيرة التي ذكرها مسلم وغيره كقول رسول الله
 عليه وسلم كل مسكر حرام وقوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام
 من عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي ذكره مسلم فذلك انما يشترط ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال كل مسكر حرام وكل مسكر حرام في قوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام
 وجد انهي عن كل مسكر يشكره العلة والله اعلم قوله حديث ابن عمر
 اراخو فاجز الرجل الواحد حنة العمل خير الواحد وان قد اكل مغرورا عندكم
 قوله حنت في سكره المأني اي سكرها وهذه العادة ثبتت انما لا تظهر
 بالتخليل وهي من ههنا وقد ثبت الجمهور وحوزة ابو حنيفة وبنو ابي
 لا يجوز ان يساكنها وقد اعترف به الجمهور قوله اي لا يساكنها

في حلقته

اخبار

اصغرهم فيه انه يشق لصغير السن خدمة الكبار هذا اذا ثبت قد انقضت
 تقاضاها قول **فقلت** لا مهر اس قصر بنيتها باعني لم يثبت **المهر**
 بكسر الميم وهو حر منقور وهذا الكثير محمول على انهم طهر الله بهت
 فابلاضها كما يجتنبون الخمر ولهم يكن في نفس الامر شدا واصا فلما طهرت
 ولهذا لم تنكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وعندهم لعدم خبرتهم بالحكم
 من غير كثير وهذا الحكم اليوم اولى الخمر وجميع طروقه سواء الفخار والبرج
 والنحاس والحديد والخشب والكلود وكلها تطهر بالصبر ولا يجوز
باب تحريم تحليل الخمر قول **ان النبي صلى الله عليه وسلم**
 الخمر تحلل لا فقال لا هذا دليل الثاقي والمفهوم انه لا يجوز تحليل الخمر
 ولا تطهر بالتحليل هذا اذا ظلمها خمر او نخل او غيره ان غير ذلك مما يليق
 فيها فهي باقية على نجاستها وينبغي ان لا تطهر هذا الخمر بعد
 لا تحلل ولا يعبره اما اذا نقلت شمس الخمر الى نخل ففي طهارتها
 وحرمانها لا يمانا منها تطهر هذا الذي ذكرناه وانها لا تطهر اذا شربها
 بالقاء **باب** في شئ هو مذموم الشافعي راجع الى الخمر وقال لا يطهر اذا شربها
 واثبت شقته تطهر من مال ثلث روايات اصحابها عند التحليل حرام
 فلا خللها غفر وطهر والثالثة حرام ولا تطهر والثالثة حلال وتطهر
 واجمعوا انها اذا نقلت بنفسها غلطه من وقد حكى عن شيخنا المالك
 انها لا تطهر فان شربها فهو نجس باجماع قبله **باب** تحريم التداوي
 بالشر

قول **ان طارق بن سويد** سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فيها ان كره
 ان يضعها فقال انما صنعتها للذوا فقال انما صنعت بدعا ولكن اذا شرب
 هذا دليل التحريم في ذنوبها وحلها **باب** ما يثبت بدو الخمر
 بها بانها ليست بدوا فكانه يتناولها لا يثبت هذا هو الصحيح عند اصحابنا
 التداوي بها وكم الخمر شرها واما غرض بلية ولم يخدم ما يستعمله من الخمر
 الا ساعة بها لان حصول الشفاء حينئذ يقطع به كحل والتداوي والله اعلم
باب بيان ان جميع ما يثبت مما يتجدد النخل والعتيق حرام
 قول **صلى الله عليه وسلم** الخمر هاتين الشجرتين النخل والعتيق
 والنخل ورواية الكرم والنخل هذا دليل على ان الخمر المتخذة من الزمور والتمر
 والنابيت وغير ما ينبغي ادعى حرام اذا كانت مسكرة وهو مذموم المحمود
 كما سبق وليس فيه نفي الخمر في نبت الذرة والعتيق وغير ذلك فقد
 ثبت في تلك الاطراف اذ ثبت صحة ما بها كالحرام او حرام ووقع هذا
 تسميته العنب وما يثبت في الصحيح النهي عنه فيحمل ان هذا كما قبل النهي
 ويحمل انه استعماله بيان الخمر الى ان النهي عنه ليس للتحريم بل لكرهه
 ويحمل انهم خولوا به للثبوت لانه هو الموعود لسألهم العاكب في استن
باب كراهة ابتداء التمر والزيت تحللين قول **ان النبي صلى الله عليه وسلم**
 عليه وسلم في ان يخلط البسر والتمر والزيت والتمر ورواية اخرى ان يثبت
 التمر والزيت معا وهي ان يثبت البسر والتمر جميعا في رواية اخرى
 بين الرطب والبسر وبين الزيت والتمر يثبتا ورواية اخرى ان يثبت
 فليشربه زيتا ورواية اخرى ان يشرافروا في رواية اخرى ان يثبتا
 والتمر

باب

باب
الغدير
الاستعداد

فمبطل في جميع هذه الكتب الجارية بالجم فالباء الموحدة المكية
 ورواه بعضهم المخبون بحاء معجمة ثم نون وبعدها واو ثالثة
 كانه اخذ من خط اصحاب الاشيقة المذكورة في حديث اخر وهذا
 الرواية ليست بشي والقبول الاول انها بالجم فالاولا هي التي ثابت
 في التي قطع استحقاق كهيئة اللزق واصل الحيت القطع وتخل
 في قطع راسها وليس لها من لان اسفلها يتفصل لشرايط منها
 فيضرب شرايطها سكر او لا يدرك **قوله** صل الله عليه وسلم ولكن
 اشرب في سقايهم واوكم قال الحكماء معناه ان السقايا او السقا
 امثت فيسند قد لا يسكن لانه يعني تخرت لتبدا شتد ما
 سكر اشق الحلد الوكي فاما ليشقه لا يكون سكر الحلاف الداء
 والحتم والمزاة للحيوة والمزقة عنهما والاعية الكثيفة فانه
 فانه يصير سكر اخذ ولا يعلم **قوله** يا شيبان خذ
 ثا القسم ان الفضل هكذا هو في جميع نسخ بلادنا الفضل بعزائم وكذا
 نقل القامعي عن معظم نسخ بلادهم وهو الصواب وقعه بعض نسخ
 العادة الفضل اليهم وهو ظاهر وقد ذكره سلم بعد هذا
 باب الاقباد للنبى صل الله عليه وسلم على الصواب بانفاق جميع نسخ
قوله محمد بن قيس وكنى لاسنا قال في الشجر كالحى
 البهرى هكذا هو في معظم نسخ بلادنا كالحى بغير الكسبة وهو الصواب
 وذكر القامعي ان ادفع في جميع نسخهم كالحى بغير الكسبة بالباء والنون
 نسبة قال ولنعفهم كالحى عن قال صلاها وفهم واما هو

لتي

يحيى

يحيى بن عبيد ابو عمرو البهراني وكذا جاء بعد هذا 2 باب الاقباد للنبى صل الله
 عليه وسلم على الصواب **قوله** يحيى عن الجحر هو عن الحرار الوحدة
 وهذا ينقل من جميع انواع الحرار **قوله** في الحتم وعنه وهو يحيى
 كما سبق **قوله** قلت من عايش داي شي يتبند الحتم فقال كل سنة
 يصنع الملبس هذا يصنع من برع عايش بان الحتم يدخل فيه جميع انواع الحرار
 المتخذ من المذرا الذي هو الكلب **قوله** ونهى عن التقير وهي التحمل لنسخ نسخ
 في تفسيره فقرأ هكذا هو معظم الروايات والسبع نسخ نسخ نسخ
 اي تفسيره في تفسيره في تفسيره او وقع لبعض الرواية وفي بعض النسخ نسخ
 بالجم قال القامعي وهو تصحيف وادعى بعض المتأخرين انه وقع
 نسخ نسخ سلم في الترمذي بالجم وليس كما قال بل معظم نسخ نسخ بالجم
قوله احرا عبد الحلق بن سلم هو صبح اللام وكسرها وسبق بيان في
قوله بنده في توبه حجارة وبالبناء الشاه في فوق وفي الرواية
 الاخرى نور بن برام وهو يعني قول من حجارة وهو قدح كبير كالتقدر
 يتخذ تارة من حجارة وتارة من النحاس وعنه **قوله** هذه الحادثة ان
 النبي صل الله عليه وسلم كان يتبند في توبه حجارة وفيه النسخ بنسخ
 الاقباد في الاقباد الكسبة كالدناء والحتم والبقية وعنه لان نور
 الحارة الكسبة هذه كلها وادعى بالنهاي منها فلما ثبت انه صل الله عليه وسلم
 انتبذ له فيه انفسه النبي ودل على النسخ وهو موافق حديث غيره
 عن النبي صل الله عليه وسلم فيفسدكم في الشرب الكافي يستأى الى حرة وقد
 ذكرناه في قول الباب **قوله** صل الله عليه وسلم فيفسدكم في النبيذ

ابني سقاء فاشربوا في الاستغنية عليها ولا تشربوا سكر ارض الرقابة الناف
 نهيتكم عن الطرد في ان الطرد في اقطر فالجمل شيئا ولا حرمه وكل سكر حرام
 في الرقابة الثالثة نهيتكم عن اشربة في طرد في الادم فاشربوا على دعا
 عجلان لا تشربوا سكر اقال الثاني هذه الرقابة الثالثة فيها تعبيرات
 بعض الرقابة وقوايه كنت نهيتكم عن الاشربة الا في طرد في الادم فحدث لفظ الا
 التي للاستغناء ولا بد منها قال والرواية الاولى فيها تعبير ايضا وقوايه فاشربوا
 ابني الادعية عليها لان الاستغنية طرد في الادم لم تزل مباحة ما ذكرنا فيها
 نهى عن غيرها من الادعية كما قال في الرواية الاولى كنت نهيتكم عن الاشربة
 الا في سقاء فالجمل ان موافق الروايتين كنت نهيتكم عن الاشربة الا في
 سقاء فانتبذوا واشربوا في كل دعا واما سكر هذا تعبير من الرقابة
 قول عن بعض من واصل هو بكسر الراء على المشهور وقال بعضهما مكا
 ما جبال الشانق والمطالع وتقال فيه معروف **قول** عن ابني عياض
 عن عبد الله بن محمد قال لما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن البند الخمر هكذا
 في الشيخ العمدة بيلا دنا معظم الفهم عن عبد الله بن محمد بن العباس **وقد**
 الحديث ووقع في بعضهما من كسر الغين يعني بن الخطاب وذكر القاص
 ان نسخهم ايضا اختلف فيه وان ابا عبد الله الغساني قال المحققون ممن في العاص
 وقد ذكره الحديث ما صيد عيينته ومن لي سيقته كلاهما سعيان عيينته
 نسلم عن بن العاصي وقد ذكرنا في النجاشي وابو داود وكذا ذكره الحديث
 الجمع بين الصحيحين ونسب الى رواية النجاشي وسلم ذكرنا في حقه الحديث
 وهذا الصحيح والله اعلم **قول** لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البند
 الادعية قالوا ليس كل الناس يجذ فانخص لهم في الجوز غير المزقة هكذا

موافق

في الحديث عن عبد الله بن محمد بن العباس
 في الحديث عن عبد الله بن محمد بن العباس

و

في نسلم عن النبي في الادعية وهو الصواب ووقع في غير نسلم عن النبي في
 الاستغنية وذكرنا في الحديث في الجمع بين الصحيحين من دعاية علي بن المديني عن
 سفيان بن عيينة قال الحديث ولعل نقص منه فيكون عن النبي الا في
 الاستغنية قال وفي رواية عند ابن عمر رضي الله عنهما في حديثه ومحمد بن
 عمر عن سفيان بن عيينة في الحديث الادعية واما قول النيسابوري في
 فمناه يجذ استغنية الادم واما قول فخص لهم في الجوز غير المزقة
 على انه يخص فيه او لا ثم رخص جميع الادعية في حديث يزيد بن ابي
يا بيان ان كل سكر حرام في كل حرام قد سبق مستوفى هذا
 الباب وذكرنا دلائله في الباب الاول مع مناقب الناس وفي هذه الاحاديث
 المدخورة هنا في ان كل سكر حرام وهو حرام وانما في احاديث
 على تسمية جميع هذه لانه خمر لكن قال اكثرهم هو حرام واما حقيقة
 الخمر عصير العنب قال جماعة منهم هو حقيقة لظاهر الاحاديث فيها
 والله اعلم **قول** سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجاشي هو بياض حلة
 ثيابا مشابة في فوق ساكنة ثم عني سائلة وهو سائل العسل وشراب
 اهل اليمن قال هو حرام ويقال ايضا بنج النجاشي كقوله **وقد**
 سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجاشي فقال هو كل شراب يشكر فهو
 هذا من جوامع كلام الله صلى الله عليه وسلم وفيه انه ليس هو النجاشي
 بالسائل حلة الى غير ما سأل النجاشي في الجواب الى السؤال عنه ونظر هذا هو الحديث
 حديث قوله الطهور ماء الحبل مبيته **قول** ان شرابا يقال له المزق من الشعير
 هو بليشيم ويكون من الشعير من الحنطة ومن الذرة قوله وكان رسول

9

قوله في سماء يؤكاه هذا إما رأيت يكتب ويحفظ فاستدأ صوابه يكت
 بالهمزة مفتوحة ولا حاجة إلى ذكر جوه العباد التي قد توجب عليها
 قولها وله عز لا وهو يقع العين أو كان الزاوية بالمد وهو الثقب الذي
 يكون في أسفل الزائدة والقريبة قولها خبثت عتق وهو يكسر العين
 وفتح الشين وبالماء فحذف نضعهم عتق العين وكسر الشين وزيادة ياء
 مشددة قولنا انقعت له عز في تويده هكذا هو في الأصول انقعت
 وهو صحيح يقال انقعت وانقعت وأما التور فهو يقع التاء المثناة فوق
 وهو آباء من صفراء حجارة وهو ما كالأجانة وقد يتوهم منه قول من
 سهل بن سعيد قال دعي ابواسيد السعدي رضي الله عنه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في عرشه فكانت امرأة فادمتهم يومئذ وفي العود
 قال سهل انه ردون ما سقت رسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له عزات
 الليل في تور فلما اعل سقته ياء هذا المحول على انه كان قبل المحل في سقته
 حلهما على انها كانت مشورة البشارة وابواسيد بضم الهيمزة واسمه
 تقدم نظره . قوله اما نبش فسميته تحفه بذلك هكذا استوطناه
 وكذا هو في الأصول ببلادنا اما نبش بمثلته ثم مشتاة من فوق يقال بانه
 واما نبش لغتان مشهورتان وقد علق ابن ابي عمير امانته ومعناه عركته واستخرج
 قوله واذا نبش ومنهم من يقول ليقبضه وهو محمول على معنى الاول
 وحكي الثاني عن عياض بن عمير ان بعضهم رواه اما نبش بتكرار التاء المشددة
 وهو بمعنى الاول . قوله فحذفه هكذا هو صحيح مسلم خاصة من
 التخصيص وكذا اروي عن عمار بن الجارح في رواه بعض رواة البخاري
 تحفه من الإخفاف وهو بمعناه يقال انقعت به اذا خضعت له
 وظهر ختمه في هذا جوار التخصيص ما حيل الحكم بعض الحاضرين

هـ
 فاستثنته

بناضرة القوم والشراب ايا لم يتأذ الناقون لا يشربهم التخصيص لعلم
 انه ملاحية او شرفه او غير ذلك كما كان الحاضر من هناك يوترون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسرون باكرامه وكونه جوارح واعايش
 طلبته على الله عليه وسلم لعليين احداهما اكرام صاحب الشرب واجابته
 والله اعلم قولنا في ساعده هو بضم الهيمزة والهمزة وهو الجفن
 وخمجه احام بالماء كعقروا عنان قال اهل اللغة الاحام المحضون
 قوله فاذا امرأه منكسة فاشبهها بكسر ياءه بالتحريف فهو ناكس
 وتكسر بالتشديد فهو منكس اذا طأه وقولنا صلى الله عليه وسلم اعزني
 نغناه ثمتك وتكسر على الله عليه وسلم نزعها لانها لم تنحبه بما لزمها واما
 الحلقها واما الغيد لك وفيه دليل على جوار نظير الحلق اليه يريد تحلقها
 وفي الحديث المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من استعاضكم بالله
 فاعبدوه فاما استعاضت بالله تعالى لم يجد النبي صلى الله عليه وسلم بدا من
 اعادتها ثم اذا ترك شيئا لله تعالى لا يعود فيه والله اعلم . قوله فاضح
 لنا سهل ذلك القبح فشرينا منه قال ثم استوفيه بعد ذلك عمر بن عبد
 العزيز بن جوفيه له يعني القبح الذي شرب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذا وفيه التبرك بانار النبي صلى الله عليه وسلم وما سبه او لبسه او ان
 له منه فيه شيء وهذا نحو ما اخبروا عليه والحق السلف والخلف بحلته
 من التبرك بالقبلة في صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الروضة
 الكريمة وتدخل الغار الذي دخله رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبرك
 ذلك ومن هذا اعطاءه صلى الله عليه وسلم باطاحة شعرة ليقبضه

هـ
 هنا
 بـ

كـ
 لـ

باب في معرفة ما في كتاب الله

بين لنا في هذه الحجة على الله عليه وسلم في قوله تعالى في سورة التين في قوله تعالى
الحجج بين على النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى في سورة التين في قوله تعالى
وذلك ما وجدته في كتاب الله واثباته هذا كثيرة مشهورة في الصحيح من هذا
لا شك فيه قوله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى في سورة التين في قوله تعالى
كله الحاصل والتبنيذ واللبن الماء والمراد بالتبنيذ هنا ما بين تفسيره
في احاديث الباب وهو ما لم يثبت في حديث الا سكاره بعدا متعين لقوله
صلى الله عليه وسلم في الاحاديث المتقدمة على مسكر رام والله اعلم
باب جواب شرب اللبن فيه ابو بكر الصديق رضي الله عنه
قال لما خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مكة الى المدينة مزرنا برقي
وقد عطش رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلت له كشة من لبن فأتيناه بها
فشرب حتى دفتت وحبسه الرواية الاخرى فحدثت ان فريزة الشرح
الكتبه هي نهم الكاوت ساكن التاء الثلاثة بعد ما في نسخة وهي
الشيء القليل وقوله فشرب حتى دفتت بعاء انه شرب حتى علت انه شرب
جأته وكنايته وقوله مزرنا برقي فقد اورد في الاصول برأعي بالياء
في قوله واشهر يداع بالحذف ولما شربه صلى الله عليه وسلم من هذا اللبن
وليس صاحبه جافرا لانه كان راعيا لرجل من اهل المدينة كما جاء في الرواية
الاخرى وقد ذكرها مسلم في اخر الكتاب والمراد بالمدينة هنا مكة
وفي رواية لرجل من قريش فالجواب عنه في وجه احدها ان هذا كان
سجلا خريفا لا ايمان له فيجوز الاستيلاء على ماله والثاني فيحمل انه كان
رجلا يدل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولا يكره شربه صلى الله عليه وسلم
من لبنه والثالث بعد ما كان في عندهم بما يتساخون به لكل احد
ويا ذنون ليرعايتهم بسقي من يكرههم والرابع انه كان مضطرا

حب

لغة

بلغ قراءة
ومثله

عشر الاثر

قوله سراقه بن مالك بن جعشم عنهم الوهم والشين الحجة واثبات العين
بينها ويقال فيمنع الشين حجة الوهم في الخارج الفراء والشهور منها
قوله في حجة خروسة من البين الملهمة وتالي الحجة ومعناه قوله
الارض وقبضها الارض وكان في حجة الارض حجة الرواية الاخرى
قوله لو ادع الله في ولا امرك فبعاله هكذا هو دفع بعض الاصول في
بلغة التنية للنبي صلى الله عليه وسلم وان يكره ما به وفي بعضها ان
ظاهر وقوله فبعاله فما فيه ما تطلق كما جاء في غيره الرواية وفيه
مخبرة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم
اني ليلة اسري به بالياء فحدثني من قبلين فطر اليهما فاخذ اللبن
فقال له خير لاني الذي هداك للبطرة اما انك لو اجبت الخمر غوت
امتصه قوله بالياء هو بيت المقدس وهو بالمد ويقال بالقصر ويقال
الياء الجذوف الياء الاولى وقد سبق بيانه وفي هذه الرواية تحذوف
تقديره ابي فحدثني فقبل له اخرايتهما شئت مما جاء مصرحاً به في
ذكره مسلم في كتاب الايمان اول الكتاب فالحمد لله الذي اعطى اختيار النبي
لما اراده سبحانه وتعالى من توفيق الله تعالى لهذه الامة واللفظ بها فليد
الحمد والمثنة وقوله خير لاني صلى الله عليه وسلم اصبت البطرة قبل في معناه
اقوال المختار منها ان الله تعالى اعلم خير لاني صلى الله عليه وسلم ان النبي
ان اختيار النبي كان كذا وان اختار المختار كان كذا واما الفطرة فالمراد
بها الاسلام والاستقامة وقد قد مناسخ هذا حجة وبيان الفطرة وسبب
اختيار النبي اول الكتاب باب الاثراء من كتاب الايمان وقوله
الحمد لله استجابا لله تعالى عند الحاجة والنجاة وحصل ما كان
يتوقع حصوله وانما جاء ما كان في حق وقوله غوت امتك

هنا

في نسخة اخرى الامام هو تخطيته وادبها التماسا واعلا للابواب وادبها
 النوم وكف تاليها على هذا السراج والناظر عند الضيق وكف الواشي بعد المغرب
 حمله رضي الله عنه ما انبت النبي صلى الله عليه وسلم قدح لبن من البقيع ليس
 شجر اقال لاخره ولان ان تعرض عليه غودا ووجه الحادث الباقي عما ذكرنا
 عليه الشرح قول من التقيع روايتون والباقيها التام في عياض الحديث
 الاظهر الاي قال الخطابي والاكثرون بالنون وهو موضع يوازي العقيق
 وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول ليس شجر اي ليس مغطا
 والتشجير التغطية ومنه التمسك على العقل وخيار المرأة لتغطيته واسما
 على الله عليه وسلم قلن تعرض عليه غودا المشهور في ضبط تعرض عليه في التام
 وهكذا قال الاصمعي والجمهور في رواه ابو عبد الله الرازي والجمهور الاول معناه غده
 عليه عرضا اي خلا في الطول وهذا عند عدم ما تغطيه به كما ذكره الرازي بعلة
 ان لم يجد احدكم الا ان تعرض على انا غودا انه يذكر اسم الله تعالى فليقل هذا طاهر
 انه انما يقصر على الغود عند عدم ما يغطيه به قد ذكر الخطابي التغطية في حديثه
 العايد ان اللسان وردنا هذه الاحاديث وهما صيانتهم من الشيطان فان الشيطان
 لا يكشف غطاء ولا يحل سائر وصيائمه من الوباء الذي ينزل في ليلة من السنة والفايدة
 الثالثة صيائمه من النجاسة والمقدمات والرابعة صيائمه من الحشرات والهموم
 فربما وقع شيء منها فيه فشربه وهو غافل او في الليل فيصير به والله اعلم
 قوله قال ابو حنيفة وهو حديث عن راوي هذا الحديث انما امرنا بالاستيقاظ ان
 نوحا ليلنا والابواب ان نخلق ليلنا هذا الذي قاله ابو حنيفة رضي الله عنه في حديثه
 بالليل ليس في اللقطة ما يدل عليه والجنار عند الاكثرين من الامور ليس وهو
 الشافعي وغيره رضي الله عنهم ان تفسير النجاسات ما كان خلا طاهر اللقطة

في نسخة

ليس حجة ولا يلزم غيره من المجتهدين نوا حقه على تفسيره واما اذا لم يكن
 ظاهر الحديث ما يخالفه ما كان محلا في نسخنا واوله في الجمل عليه لانه اذا
 كان محلا لا محلا لم يحمله على شيء الا بتوقيف كذا لا يجوز تخصيص عموم بمذهب
 الراوي عنه الشافعي بل ينسب الحكم والاكثرين والامر بتغطية الامام
 عام فلا يقبل تخصيصه بمذهب الراوي بل ينسب الحكم والاكثرين والامر بتغطية الامام
 جابر في ما تقدم في حديثه في قول على ما سبق في الباب السابق انه يفتيهم
 ولم يقصر شرا قوله عن الامير عن لا سفيان اسم اي شفيان طه من
 تابع تابعي مشهور سبق بيانه مرات قول صلى الله عليه وسلم وان الفوليفة
 تفر على اهل البيت بينهم المراد بالفوليفة الباردة وتفر في نفوس الناس
 الصادق في شرحه قال اهل اللغة ضربت النار بكسر الراء ونضربت
 واضطربت اي التفت واضربت لها نارا ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
 قل يدع تعرض لغير الامام هكذا هو في الأصول حتى يرضى بها فلهذا ما ذكره
 قطا هرة واما تعرض فغيره فيمنع العبارة والوجه ان يقول ولم يذكر عن
 العود على الامام لانه المثل الجاني على بعض الله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم
 انا كان جنح الليل او امشيتم فلكوا صيائكم فان الشيطان ينشر حينئذ عبادا
 ذهب ساعة من الليل فلوهم واغلقوا الابواب واذا كروا اسم الله والشيطان
 لا يتحرك باغلاقها واذا كروا اسم الله وحده والامام اذا ذكر اسم الله
 ولان ان تعرضوا عليه هذا الحديث فيمنع من انواع الخير والادب الجامع
 لمصالح الآخرة والله بما امر صلى الله عليه وسلم بهذه الادب التي سبقت للسلامة
 لاداء الشيطان ففعل الله عز وجل هذه الاشياء انذارا ولا يفتي
 كشف اياها ولا يفتي في ذلك ايدا صبي ولا غيره ايا وحديث هذه الاسباب

13

الباب
 في
 استنساخ

للسلامة

لا يفتي

عَلَيْهِ

فی

کتابخانه

وَاللَّهُ أَعْلَمُ

وَقُلِّ

14

قوله في ذات حاربه كانتا تدفع وفي الرواية الاخرى كانتا تطردن
لشدة برغبتها فذهبت لتضع يدها في الطعام فاخذ رسول الله صلى الله عليه
بيدها ثم جاء اعرابي كانا يدعه فاخذ بيده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الشيطان يستعمل الطعام في نفسه فاحذر من ان يسم الله عليه وانه جائده الحاربه
لستعمل بها فاخذت بيدها هذا الحديث يستعمل به فاخذت بيده الذي
في هذا الحديث في يدك مع يدها ثم راذي اخر الحديث ثم ذكر اسم الله كل
في هذا الحديث منها جوار الحلف غير استجلاء وقد تقدم بيان
وتفصيل الحال في استجابه وكراهيته ومنها استجابه التسمية
ابتداء الطعام وهذا جمع عليه وكذا الشيخ محمد بن عبد الله بن علي في آخره كما
ينبغي في يوم ربه ان شاء الله تعالى وذكر في التسمية في اول
الشرب بل في اول كل امر في بال كما حرم في العلماء وليست
ان يحضر بالتسمية لستمع غيره وينتهي عليها ولو ترك التسمية في
اول الطعام عامدا او ناسيا او جاهلا او مكرها او غاصر العارض
اخره لم يمكن في استجابه استجابه يمتنع وتقول باسم الله اوله
واخره لقوله صلى الله عليه وسلم انما اكل احدكم فليذكر اسم الله فان
نسى ان يذكر اسم الله في اوله فليقل باسم الله اوله واخره رواه ابو داود
والترمذي وغيرهما قال الترمذي حديث حسن صحيح والتسمية شرب
واللبن والعسل والمرق والدوا وسائر الشراب والتسمية على الطعام
في كل ما ذكرناه وتختل التسمية بقوله باسم الله فان قال باسم الله الرحمن
كان حسنا وسواء في استجابه التسمية الحبيب والياض وغيرهما

ان لا يدع
جاء
الرواية الاخرى
في

ويجب ان يستقي كل واحد من الاكلين فان سقى واحد منهم حصل اصل السنة
بصر عليها لسا فمعي بعد له ليتدل كما بان النبي صلى الله عليه وسلم اذن
الشیطان انما يتمكن من الطعام اذا لم يذكر اسم الله عليه وهذا الحديث
ايضا عليه ولا بد من التفصيل في الواحد ويؤيده ايضا ما سياتي في
الاخر عند دخول البيت وقد اوصيت هذه المسائل وما يتعلق
بها في كتاب الاذكار في كتاب الطعام والله اعلم وقول صلى الله عليه وسلم
ان يده في يدي مع يدها فكذلك هو معظم الامور يدها ويخضع يدها
فهذا ظاهر والتسمية تعود الى الحاربه والاعرابي واما على روايه يدها
بالاخراد فتعود القبول الحاربه وتلك هي العاصي عما من به الله ان الوجه
التسمية والظاهر ان رواية الامور مستقيمة وان اثبات يدها لا ينبغي بل
الاعرابي في الاصحح الرواية بالاولى وجب قبولها وادانها على ما ذكرناه
والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم يعلم ان الشيطان يستعمل الطعام ان لا
يذكر اسم الله تعالى عليه **قوله** صلى الله عليه وسلم يعلم ان الشيطان يستعمل الطعام ان لا
الطعام اذا شرع في تناولها وانما اذا لم يشرع فيه **قوله** صلى الله عليه وسلم يعلم ان الشيطان يستعمل الطعام ان لا
احد فلا يمكن منه وان كانوا جماعة فذكر الله تعالى عليهم دون بعضهم دون
بعض لم يتمكن منه ثم القواب الذي عليه جافير العلم والسلف والشافعي
والحنيني والفقهاء والمكلمين ان هذا الحديث وثيقه والاحاديث
الواردة في اكل الشيطان محمولة على امرها وان الشيطان اكل
حقيقته اذ الحقل لا يحيل والشرع لم يكره بل اثبت فوجب قوله
واعنياده والله اعلم بالمتوا **قوله** في الرواية

ومما انما يشاهد
في هذا الحديث
في

بعضهم دون
بعضهم دون
والله اعلم

ظاهره

الثانية وقدم يحيى الاعرابي قبل يحيى الجارية على الرواية الاولى والثانية كالاولى
 وقوله الخ يثبتها ان المراد بقوله الثانية قد مضى الاعرابي انه قد مضى في الكلام
 بخبر حرف ترتيب قد مضى بالواو فقال جازي وكان جازية والواو لا تقتضيه
 ترتيبا واما الرواية الاولى فيكون ترتيبها في ترتيبها لانه قال ثم جاء واعرابي
 وثمة للترتيب فتخرج من الرواية الاولى ويخرج من الرواية الثانية وقول
 صلى الله عليه وسلم اذا دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه
 قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء واذا دخل فلم يذكر الله تعالى عند دخوله
 قال الشيطان احركتم المبيت واذا لم يذكر الله عند طعامه قال اذكركم
 المبيت والعشاء معناه قال الشيطان لا جوانم واعوانه وقوله وهذا
 استحباب ذكر الله تعالى عند دخول البيت وعند الطعام قوال صلى الله عليه وسلم
 لا تأكلوا بالشمال فان الشيطان باطل بالشمال وفي رواية بن عمر رضي الله
 عنهما اذا اكل احدكم فلما اكل بيمينه فليشرب بيمينه فان الشيطان
 باطل بشماله وشرب بشماله كان نافع في ذلك ولا ياكل بها ولا يشرب بها
 وشبه استحباب الاكل والشرب باليمين وذكرهما بالشمال قد
 زاد نافع للاخذ والاعطاء وهذا اذا لم يكن عذرا فان كان عذرا يمتنع
 الاكل والشرب باليمين من مرض وجراحة او غير ذلك فلا كراهة في ذلك
 وقوله اجتناب الاعمال التي تشبه افعال الشياطين وان للشيطان
 قول ان رجلا اكل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال كل بيمينك
 قال لا استطيع قال لا استطعت ما منعك الا الكبر فمارفهما الى فيه
 هذا الرجل هو ليسر وهو بصر الباء الموحدة وبالسبعين المهمل بن داغ

انه ينبغي

16
 العيون من العين وبالشدة لا ينبغي كذا ذكره بن مندة وانه نعم العيون
 ومن ما كولا طافرون وهو محلي شهر عدة فولا وهو من طافوا يتوا
 قول الثاني عما في قوله ما منعك الا الكبر على انه كان
 متافعا فليست بغيره وان جرد الكبر والحق لا يقتضيه التوا والكبر لكن
 تحصيله ان كان الامور الجارية في هذا الحديث جازي الاعرابي
 الحكم الشرعي بلا غدر وفيه الاستيعاب والنهي عن المسلمين كل حال
 حتى في حال الاكل واستحباب تعليم الاكل ارب الاكل اذا خالفه كما في حديث عمر
 رضي الله عنه قال كنت في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي
 تطيش في القفحة فقال يا غلام سيم الله كل يمينك وكل يمينك قوله
 تطيش هو يكثر لكا وبعد ما انا مشاة رحت سالكه لوي تحرك وتمتد الى
 يواحي القفحة ولا يقتصر على موضع جلد والقفحة دون القفحة هي
 تسبع خمسة والقفحة تسبع عشرة كما قال الكلباني فيما كاه الجوز
 وعشرة عنه وقيل القفحة كالقفحة وتحتها وافي هذا الحديث
 بيان ثلاث سنن من سنن الاكل في التسمية والاكل باليمين وقد سبناها
 والثالثة الاكل بما يليه لان اكله في موضع يد صاحبه تسعة عشرة وتزل يروى
 فقد يتعدى صاحبه لاسيما في الامرا وشبهها وهذا في الشربة والامر في
 فان كان مورا او اجاسا فتعد بقوله اياها اكلة الايدي في الطوق
 والذي ينبغي تعميم النهي خلا للنهي على غيره حتى يثبت دليل يخص الله
 قوله من لم يمسكه من لحمه هو بقره الحارس المهمل وسكان اللام بينهما
 والله اعلم قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احتساب الاسقية
 قال في الرواية الاخرى واحتسابها ان يترك سها لم يشرب بها

16

النور في جبل على الاستسحاب واما قوله الثاني على من يفتنه لاجله في جبل
 العلم ان من غرق في تاسيس التمسك عليه ان يتقيا وانما ذلك الى تضعيف الحديث
 فلا يفتن الحيات ربه تكون اهل العلم يومئذ الاستسقاء لا يمنع كونهما
 مستغنى فان ادعى مدعى منع الاستسقاء فلا يفتن اليه من ربه
 الاجماع على منع الاستسقاء به كلف يترك هذه السنة الصالحة بالثبوت
 والاعادى والبرهان ثم اعلم انه ينبغي الاستسقاء لمن شربها
 متعمدا وادرك الثاني في الحديث ليس المراد به ان العامد يخالف بل للفتنة
 به على غير طريق الا على لانه اذا امر به الناس في حقهم على العامد
 المحل الكلف اولى وهذا واضح لا شك فيه لا ينبغي ان يذهب الشافعي في هذا
 الى ان الكلف عند انقضاء الكفارة وان قوله تعالى من قبل موثقا فخر
 لا يمنع وجوبها بل العامد بل للفتنة به اعلم **باب** ما يتعلق بالاشياء
 الباب والظاهر فقال في علم هذا ان خالد بن خالد عن قتادة عن اسير
 الشيخ من الله عليه **باب** في علم قال وثنا محمد بن يحيى عن حماد بن عيسى عن قتادة
 عن اسير هذا ان الاسناد ان يبريوني علمهم وقد سئل عن ان هو انما قال في
 حديثه وان احدهما اشهر الاخر لفت واضلح صحتها وسخيفه فلا هو من ربه
 وقوله **باب** في علم لا يبريوني قال اشترى واختر هكذا وقع في الأصول
 اشترى بالالف والمعه وفي العربية شتر بغير الف لانه خير قال الله تعالى
 اصحاب الجنة يومئذ خير من غيرهم او قال تعالى في عليون من هو شر منا ولكن
 هذه اللفظ وقعت هنا على الشك فانه قال اشترى اخبر فخر قتادة
 في ان اشترى قال اشترى قال اخبر فخر قتادة عن اسير شتر به الرواية
 فان جاءت اللفظ به شيئا وثبتت عن اسير فخر **باب** في لغة

قائما

قائما
قتادة

18 وان كانت قليلة الاستسقاء ولما انظر بركتة مما لا يكون معروفا عند
 دجائيا على قواعدهم وقد ثبت بولا حديث فلا يفتن ربه اذا ثبتت
 هذه لغة قليلة الاستسقاء فيكون هذا ان الجاهل وسببه ان الجاهل لم
 يخطوا اخلطه قطعية جميع على العرب ولما يمنع بعضهم ما ينقله غيره
 العرب كما هو معروف **باب** في علم على الاسرار هو بغير التمسك
 وجهي كسر هاو الذي ذكره السمعاني **باب** في علم على الاسرار هو بغير التمسك
 فوط قال ابو علي الغساني والسهماني وغيرهما لا يفتن ربه قال الامام
 بن حنبل لا ينظر احدا من ربه غير قتادة وقال الطبري هو بغير ثقة وهو
 ملتزم الى الاسرار في قوله الواحد من اشاوره الفرس قال الجوزي قال في
 هم الفرس قال والاشاوره فخر من العجم بالضرورة لوقا قدما كالاخامة
 قوله ابو عطفان المري هو بغير التمسك وتشدد الراي لا يفتن ربه وفيه
 يشرح بن يونس تقدم مرات انه ما ليس المهمل **باب** في علم قوله واستسقاء
 عند البيت بحانة لانه هو عند البيت ما لا يفتن ربه والمراد بالبيت الكعبة
 زادها الله تعالى **باب** في علم كراهة التفسير في تفسير الانا وافتح
 التفسير للناظرين الاناء وفي حديث فخر ان يفتن في الاناء فخر شحان
 يفتن في الاناء ثلثا في رواية في الشراة ويقول انه ارثوا واري واما
 هذا ان الحديثان يحولان على ما ترجمناه لهما مالا حول حول اول الترتيب
 والثاني على اخرها **باب** في علم على اسرار من ربه في الروي ابي
 الترمذي واري واما من هو زيان ومغني ابراهيم بن ابي ارم الله الطيش في
 ابراهيم بن اسلم من ربه او ادى ليحصل بسبب الشراة في تفسير واحد ومغني
 اسرار اي علم في علم الله اعلم قوله عن لي عظيم عن اسير اسم ابن

كذا
عظيم

عطاء خالده بن عبيد وقوله في الحديث الثاني كان يفتن في الاماء او
 في الشرب مخافة في ثناء شربه الاناء ان في ثناء شربه الشرب
 ان شربا اذارة الله والماء وهو على عتب البندى وانه ان شرب
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اني بليس قد شرب ماء وعن عبيد بن ابي
 وعن يساره ابو بكر رضي الله عنه فشرب ثم اعطى الاعرابي وقال الايمن باليمن
 والرواية الاخرى فقال له عمر وابو بكر عن شماله رسول الله اعطانا بلكنا اعطاه
 ابراهيم بن عبيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمن فالايمن وحي
 الرواية الاخرى الايمنون الايمنون الايمنون قالوا من فقهني فقهني
 سنة فقهني سنة والرواية الاخرى اني بشار فشرب منه ومن بكرة
 غلام وعن يساره اشياخ فقال للخلام انا اذن ان اعطى هؤلاء فقال
 للخلام لا والله لا اؤثر بيبسني فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده
 الشرح في هذه الايات بيان هذه السنة الواحدة وهو موافق لما
 تطاهرت عليه فلا يل الشرح في استحياء الثيامن كل ما كان
 في انواع الاكرام وفيه ان التكرار في الشرب يقدم وان كان
 صغيرا او مفضولا لان النبي صلى الله عليه وسلم قد اقر بالخلام على ان
 بكر رضي الله عنه وانما تقدمه للايمان والكرام وهو عند النبي في راحة
 الاوصاف ولهذا تقدم الاعلم والافضل على الاسن السبب في الامانة في
 الصلاة وقوله شيباني في حله وفيه جوان ذلك وانما انتهى عن
 شولدا ارا يبعه لانه عشرين قال العلماء والحكمة في شربه ان
 يتروا او يتكررا للجموع وقوله في قوله في راحة في شربه ان
 في مسند بكن بن ابي شيبان ان هذا الخلام قد عبد الله في
 جه

الشرب

19 من عبيد بن الاشياخ خالده بن الوليد رضي الله عنهم قيل اما اسناد الخلام
 دون الاعرابي اذ لا على الخلام في عبيد بن عبيد وثقة بطريقه باصل
 الاستيذان لا سيما الاشياخ اقراره قال القاضي عياض في بعض الروايات
 عمك ومن عبيد انا اذن ان اعطاه وتعد ذلك ايضا قالوا الاشياخ
 والاعلام ابو ذر واهل بيته اذ لم يمنع منها سنة وتضمن ذلك ايضا بيان
 وفي ان الايمن الحق ولا بد من قول في غيره الا باذنه وانه لا بأس باستيذانه
 وانه لا يلزمه الاذن ويبلغ في له ان لا ياذن ان كان في تقويت فضيلة
 اخروية ومصلحة دينية كهذه الصورة وقلوب اصحابها واهل بيته
 رتبهم على ان لا يؤثر في القرب واما الاشياخ فاما ان يخطو خطوه
 دون الطاعات قالوا فيكره ان يؤثر بمنزلة من هو من الصف الاول كذا
 فكم يبره واما الاعرابي فلم يستأذنه مخافة ان يثبته في استيذانه في
 لقرب عنده الى الله عليه وسلم وربما شرب في قلب ذلك الاعرابي شيء فذلك
 عملية ويطلب في الجاهلية وانفسها وعبد مكنة في معرفة طوق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد نهى عن الضوض على ناله صلى الله عليه وسلم فليس من تخاف
 عليه وفي هذه الاحاديث انواع من العلم منها ان البداة باليمن في الشرب
 وخوفه سنة وهذا مما ظله في دينه ويطلب من مالك في قوله فخص كل الشرب
 قال ابن عبد البر وغيره لا يبع هذا عن مالك قال القاضي عياض يشبه ان
 يكون قول مالك ان السنة دردت في الشرب خاصة وانما تقدم في
 قالوا في غيره بالنسبة من لا يشبه مضمومة وفيه وكيف كان فالعلماء
 يتفقون على استحباب الثيامن في الشرب واشياء هذه وفيه جوان شرب
 اللبن المشرب وفيه ان من سبق الى موضع مباح او من محلي العالم الكبير فهو

قلدا

وَمَوْ
الْبَيْتِ

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

卷

للانسان

البركة
ثبوت
والمراد هنا

بالحق ما ولا الا الحقا شارة فلو ما والله اعلمه **قوله** صلى الله عليه وسلم لا تدرون
ايه البركة معناه والله اعلم ان الطعام الذي يحصل الانسان فيه بركة ولا يدرون
ان تلك فيما اكل او فيما شرب او فيما في شغل الصلوة او في اللقمة التي في
فمهم ان يحفظ على هذا الحكم يحصل البركة واصل البركة الزيادة والخير والامتناع
به او انما اعلم ما تحصل به التعبدية ويسلم عاقبته زاذي ويقوي على طاعة
الله تعالى وتبر ذلك **قوله** ان عبد الرحمن بن كعب بن مالك ان عبد الله بن
احمر عن ابيه هذا قد تقدمت مرات من غير ما انه لا يصح الحديث
الراوي اذا كان الشيخين يقيمن لان ابي كعب هذين ثقتان **قوله**
صلى الله عليه وسلم اذا سقطت قلميط ما كان بها من اذى ولا يمنع يده
بالمندبل حتى يلقفها اما يخط فيضم اليها ويحاه يزيل ويحيى قال الحوري
حكى ابو عبيد ماطة واماطة لحاه وقال الامع اما طه لا غير ومناه
اما طه الاذي ومطت انا عنه اي تحبب والمراد بالاذنا المستند
غبار وتراب وتؤذي وهو ذلك ما كان كانت نجاسة فقه ذكرا جكمها واما
المندبل معروف هو كسولهم قال بن فارس المندبل المأخوذ من الغنل
وهو الغنل وقال غيره مأخوذ من الغنل وهو الكسول لانه يندل به **قوله**
اهل اللعنة فقال تنذرت بالمندبل مال الحوري ويقال انما تنذرت **قوله**
وانك الكسائي غفرت له **قوله** اخرا ابو داود والبخاري **قوله** سئل
وقال مفتوح حنين واحمد عمر بن سعد بن مسعود الحنفى موضع باللوقة
قوله الاغش عن ابي سفيان عن جابر بن اسمعيل طلبة بن نافع **قوله**
قوله واسر ان نسلت القصة هو في النون وفيه اللام ومعناه يحسب
وتلتبع ما قتها من الطعام ومنه نسلت الدم عنها **قوله** صلى الله عليه وسلم
في رواية الاخير في رواية ابي هريرة اذا اكل احكم طعاما فليلقه اما
قانه لا يدري **قوله** ايمن البركة هكذا هو معظم الاصول وفي بعضها

يحيى

يقول
اذن

لا يدري **قوله** ايمن **قوله** ايمن **قوله** ايمن **قوله** ايمن **قوله** ايمن
رواية لا يدري **قوله** ايمن **قوله** ايمن **قوله** ايمن **قوله** ايمن
واقيم المضاف اليه متفاهة **قوله** ايمن **قوله** ايمن **قوله** ايمن
يقعه غير من دعاء صاحب الطعام واستجاب استبدان صاحب الطعام المتابع
فيها ان رجلا من الانصار يقال ابو شعيب صنع النبي صلى الله عليه وسلم طعاما
دعاه اليه فامسح حبه وانبعثهم رجل فلما بلغ الباب قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان هذا النعمان ان شئت ان تاذن له وان شئت وجع قال لا ياذن له يارسول
الله **قوله** ان حار را رسول الله صلى الله عليه وسلم فادى عا نطيط المرق فصرع
لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما ثم ما يدعوه فقال له هذه لعائشة فقال
لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فجاد فدعوه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم هذه قال لا قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ثم عاد
يدعوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه قال نعم **قوله** الثالثه فقاما
يتدا فعان حتى اتيام منزله **قوله** الشرح اما الحديث الاول فغفيرة ان المدا
اذا نبهه رجل لخيرا استدعا بلبه **قوله** ان لا ياذن له ولا ينهاه واذا
بلغ باب صاحب الطعام اعلمه لياذن له الا يمنع وان صاحب الطعام
له ان ياذن له ان لم يترتب على حضوره مسئلة بان يوتيى الحاضر من اشر شيع
عنهم ما يكرهونه انه يكون جلوسه معهم مزييا بهم لشكره بالحق
ولجوده ذلك فان حضر حضوره شي من هذا لم ياذن له **قوله** ويبلغ ان كان
في رده وان اعطاه شي من الطعام ان كان يكرهه لكونه ردا جيلدا
صنا واما الحديث الثاني في قصة الفارسي وهي قصة اخرى فمخبرك على
انه كان هناك عذر يمنع وجوب اجابة الدعوة فكان النبي صلى الله عليه وسلم

بالسوق
يتلطف

المصاحفة

مختاراً بين اجابة ونزولها ما كان راجحاً في برون وقولها الا ان ياذن لها بئس
 معاً لما كان هناك الجوع اقل حوة حصة على علم الاختصاص بالمقام
 ذوقها هذا ان حليل المي بشق صحتق الصفة اذ اب المي لست الموكلة
 فلما اذن لها اختار النبي صلى الله عليه وسلم الجاني الاخر الذي اخذ المصاحفة وهو
 ما كان يريه من اعلم حليته وابتاع حق معاً بشرة ومواساة فيما حصل
 وحقه سبق في باب الولية بيان الامور ترك اية الدعوة اخذها والحق
 في جواب الاجابة وان منهم من لم يوافقها في غير ولية العرش كقولهم الصورة والاعلم
 وقوله فقاما بقدا حمان معناه عتيق كل واحد منهما في اثر صاحبه فالاول
 الثاني انما لم يبع ما يبعه او لا لكون المقام كان قليلاً فارتاد في غيره على
 لله صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث جوان اعل البرق والطيف قال النبي
 فلان من اذنت الله التي اخرج لها هذه الطيف في الرزق وقوله في الحديث
 الاول كان لابي شعيب علم كمال اي يبيع الله توفيقه دليل على حوائج
 الخيرات في جعل كسبها والله اعلم **باب** جواز استئجاره عن
 الى دارين ينوب مرضه بذلك ويحققه تحقيقاً تاماً واستحب الاقامة على
 الطعام بينه ثلاث احوال الاول حديث اي حصة وفي الله عنه على خروج
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من الجوع وذهابهم الى بيت الانصاري وادخل
 امراته ايامهم ومجى الانصار وخرج بهم واكرمهم **باب** انما انفقوا هو
 ابو الهيثم بن النعمان واسم الى الهيثم مالك وقد احدث حديث يستعمل على انواع
 فانقوا يد منها قوله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم او ثوباً فاذ
 فقام الى بكره عمر بن عبد الله عنها فقال ما اخرجك من بيتك ما تالا الجوع يا
 رسول الله قالوا الذي نفسم بيله لاجل الذي اخرجك فتموا فقاموا
 معاً فاني رقبته في الانصار التي اخذها هذا فيه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم عليه

بلغ ابراهيم

اصحاب

عشر

وكبار اصحابه رضي الله عنهم من التقليل في الدنيا بما ابتلوا به من الجوع وضيق
 العيش او فاقه قد زعم بعض الناصريان هذا ان قبل فتح الفتوح وقبض
 عليهم وهذا ان باطل بان راوي الحديث انهم لم يكونوا في بيتهم بعد
 فتح خيبر فان قيل لا يلزم من كونه بدوا ان يكون ادرك القضية فاحلها
 من غير ان النبي صلى الله عليه وسلم او غيره قالوا ان الله هو اخلافاً لما فعلوا
 من ذلة النبي صلى الله عليه وسلم وان يقول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يتقلب في
 القسار والظلم في تروخي على الله عليه وسلم فانه يوجب ان يتقدم اعنقه حيا
 تلت في الصحاح عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا يشرع
 لا خبر الشعيير عن عائشة ما شيع **باب** في قوله صلى الله عليه وسلم من ذلة المديح
 ان طعنا لبال تبا عاصي قبض وتوخي على الله عليه وسلم وروى عن سفيان بن عيينة
 شعييراً سداً في قوله وعمره ذلك مما هو معروف في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وقوله
 يوسف ثم بعد قليل ينفذ ما عنده لاجل طاعة الله ورضاه وروى انما
 وطعامه المارقين والجهنم السرايا وعمره ذلك وهذا ان خلق ما حبه عنده
 بل اكثر الصحابة وكان اهل البصرة المهاجرين والانصار رضي الله عنهم مع
 بوم لم يلبى لتو عليه وسلم واهل بيته اياه والحاف في الفوف والبرق
 جاحته في بعض الاحيان لكونهم لا يعرفون فراع ما كان عنده من القوت بل تبار
 به وقرحان علم ذلك منهم ثم ما كان صديق الحال في ذلك الوقت ما جرى
 لاصحابه اي اخبرهم رضي الله عنهم ولا يعلم احد من الصحابة علم حادثة النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو من يمكن ان ازالها الا بالادراك ان النصارى كان على
 الله عليه وسلم يكتمها عنهم اشارة النحل المشاك ومثلاً عنهم وقد بادر ابو
 طلحة حين مال شيعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرف فيه الجوع الى ان اهلك
 الحاجة وقد احدث جابر بن عبد الله كرم الله وجهه هذا ان شاء الله تعالى وقد احدث

مد

حين

أي شيعيا لما روي الذي سبق في الباب قبله أنه عرف في خبره على القولين ^{فلا بد} بضميع
 الطام واثباته هذا كثر في المعجزة ^{فلا بد} ولعلها كانوا يؤثرون بعضهم بعضا ولا
 يعلم أحد منهم خبره من ملجئه ^{فلا بد} في إزالتها وقد وصفهم الله تعالى في سورة الأعراف
 فقال تعالى ويؤمنون على أنفسهم ولقد كان بهم خصاصة وما لعلهم يعلمون
 وأنا قد علمتها من الله عن ابن عباس ^{فلا بد} وقول على الله عليه وسلم فانا الذي ينبغي
 بيده لغيري الذي أرى كما معناه انه في الله عنهم لما كانا عليه من رافقه
 الله تعالى ولقد علمنا عنه ولا ينبغي له في فرض لها هذا النوع الذي يرضيها ويحققها
 ويمنعها من حال المشقة للعبادة وبما في ذلك من سبعا في إزالتها بالخروج
 طلب ^{فلا بد} سبب مباح يدفعه بغيره من أجل الطاعة والمصلحة المرافعات
 وقد بقي في الصلاة مع مدافعة الأختين وخضرة طاعة يتوق نفسه إليه وقد
 له اعلام وخضرة المخذنين وغير ذلك مما يشغل قلبه وفيه القاصي من النقص ^{فلا بد}
 تحضية وجوعه وحمة ونسبة توحده بذلك بما يشغل قلبه ويمدحه على التذكر
 والله اعلم ^{فلا بد} وقول في نيوتن كما هو بضم الباء وكبيرها لعتان في في السبع
 وقول على الله عليه وسلم فانا الذي ينبغي بيده لا حرجي الذي أرى كما في
 جواز ذكر الدين ما بيننا وبينهم من الحجة لا على التشكيك وعدم الرضا بل للتسليمية
 والنقص ^{فلا بد} كما فعل على الله عليه وسلم فانا الذي ينبغي بيده لا حرجي الذي أرى كما في
 أزاله ذلك العارض فقد أكله ليس بمذموم أعما بدم ما كان تشكيا وتشكلا وحرجا
 وقول على الله عليه وسلم فانا الذي ينبغي بيده لا حرجي الذي أرى كما في
 وفيه جواز الحلف غير استحال في وقد تقدم في كتابنا سطر الكلام فيه وقد
 ثبته شرعا وقول على الله عليه وسلم فانا الذي ينبغي بيده لا حرجي الذي أرى كما في
 المنع وهو جاز بل في لكن الجمهور يقولون الملائكة على اثنين من جاز
 واخرون يقولون حقيقة وقول فانا الذي ينبغي بيده لا حرجي الذي أرى كما في

النفس

كفعله

مالك

بفتح المشقة فوق وتشد يد المشقة ربحت مع كثيرها وذبح جواز الأدلة على
 الصاحب الذي يؤثرون به جاز فماله واستشيت ع جماعة إلى ملتته ^{فلا بد}
 منقبة على القيمة افعل النبي ^{فلا بد} الله عليه وسلم اعلانا وكفى بد شر فاذل
 وقوله فانا الذي ينبغي بيده لا حرجي الذي أرى كما في
 واعلمنا نسريهم ^{فلا بد} استجاب أكرام الصنف بهذا القول وشبهه واطهار
 السور بقدومه وجعل اعلانا لكل هذا وشبهه أكرام للصنف ^{فلا بد}
 على الله عليه وسلم كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صنفه ورحمة جواز
 سماع علام للاختصاص ومواضعها الكلام للحاجة وجواز ادق المروءة في
 دخول منزل ذو جلال لمن علمت علما محققا أنه لا يمكنه حيث لا يجلو لها
 الخطوة المحرمة وقوله لها ذهبت لتعذب لها الماء أي يا ليتنا عايناه عذبت
 الطبيب وخبر جواز استعجاله وتبينه قول الله تعالى ما وجد اليوم
 اضبا فامني ^{فلا بد} فيه فوايد منها استي المنة بعد حصول نعمة طاهرة وكما
 ليستحب عند اندفاع نعمة كانت متوقعة وغير ذلك من الجوار وقد جمع
 ذلك قطعة لطيفة ملحة ^{فلا بد} في الأدكار منها استحقاقها الفرح والسود
 بالصنف فوجهه من حيث على وهو ليس على حصول هذه النعمة والتنازل
 أن لم يصف عليه قدنة فإن خاف لم يشك عليه ^{فلا بد} وجهه هذا هو الحق في الحديث
 الواردة ذلك ومنعه وقد جمعها مع كتب العلم فيها ^{فلا بد} حجاب
 وفيه دليل على حال فضيلة هذا الأنباري وبلا عتبه وعظم معرفته لا
 إلى كلام مختصر يدعي الحسن هذا المكون رضي الله عنه ^{فلا بد} وقوله فانا الذي ينبغي
 بصدق فيه لسرور عمر وطيب فقالوا علوا من هذه الحدق بقا بلشر الغن
 وهو العنا سنة وهو العنصر من العنل وانما إلى هذا الحدق المكون ليكون
 الحرف ولتخرجوا بين أهل الأنواع فقول بطيب ليعظم هذا ولعظمه بذا وفيه
 دليل على استجاب بقدومه الفاكهة على الخير والبر وغيرهما وفيه استجاب

ب

حتم في الحال

المبادية الى المتد بما يتسرع كرامه بعدد بكم بقتله لا ينبغي ان غلب
على المتد ما يتسرع الى ذلك الطام و قد يكون شديد الى اخيه الى التجل و قد يشق
عليه كما يصنع له لا ينبغي له الى الاخر **قوله** وقد ذكره جماعة من اهل العلم في التلخيص
للمصنف وهو محمل على ما يفتي على ما في البيت مشقة طاهرة لان ذلك
يمنعه من الاطلاق و حال الشروع في المصنف و ربما لمصر عليه شيء في ذلك
فبتنا ذي به المصنف و قد يفتي في المصنف من حاله انه يفتي عليه
وانه تكلف له فينا ذي المصنف لشفقة عليه فكل هذا انما هو ليعود
على الله عليه وسلم ان كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليذكر مصنفه لان احل
احكامه اخيه طاهر الطاهر السري و **قوله** واما فعل المصنف في الله عليه
و قد في الشاة فليس مما يشق عليه بل كود في اعنما بل جالا وانفق اموالنا
صا ف رسول الله صلى الله عليه وسلم و ما جيب كان مبرورة ابدل المصنف طاه
فته لله اعلم **قوله** فاخته المذبة **قوله** رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك
والجلوب • المذبة في نعم الله كثر ما في غيرها فاخته في السكين
و قد في بيانها مرات والجلوب في الآيات التي في قول يعنى مفعولة
كوكوب و طاهرة **قوله** قل ان سيعواد وروا حال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يترك و عمر رضي الله عنهما والذي يفتي بيده **قوله** من هذا النعم يوم
القبالة و قد في دليل على حوار الشيع و ما جاء في كراهية الشيع محمد بن المداوة
علمه لانه يفتي القلت و يفتي من الجن جن و اما السواك من هذا النعم **قوله**
القاضي عياض في المواد السؤال عن القيام بحسنه الذي تخففه ان غيرها
السؤال هنا سؤال في عدم النعم و اعلم بالامتنان بها و للمهاد الكرامة
لا سؤال في تفرع و تفرع و ما شئت والله اعلم **قوله** في استاذ الوراق الثاني
و قد في اسحق بن منصور احب ما ابو هشام يعني المغيرة بن سنانة ثانيا يريد

تكرمة

الامام

ثما ابو حازم قال سمعت ابا قسرة يقول هكذا وقع هذا الاسناد في الشيخ بيلا و ما في
القاضي عياض اية وقع هكذا رواية من ما كان وقع رواية الرازي في طريق
الجلودي و اية وقع رواية الشيخ في الجلودي بن اية يجل بين المغيرة بن
سنانة و يزيد بن كيسان و هو عبد الواحد بن اية قال ابو علي الجبائي لا يثبت
عبد الواحد فلا يثبت الحديث الا به قاله في ذلك لخرجه ابو مسعود في
في الاطراف عن سلم عن اسحق عن مغيرة عبد الواحد بن يزيد من كان
عن ابن حازم بن ابي هريرة قال الجبائي و ما وقع رواية من ما كان
و غيره من استناطه خطأ **قوله** و نقل خلف ابو اسحق في
الاطراف باسناط عبد الواحد الذي يفتي به حال المغيرة و يزيد بن اية لا
يثبت اثبات عبد الواحد كما قاله الجبائي والله اعلم • هذا ما يتعلق بالحديث
الاول اما الحديث الثاني وهو حديث جابر بن عبد الله كفيته انواع من الفوائد
و جعل في القوامع منها الدليل الطاهر الطاهر العلم الناصر و اعلم بنبوة
رسول الله صلى الله عليه وسلم و قد تظاهرت احاديث اجاد فمثل هذا
حي را في نحو غيرها التواتر و حصل العلم القطعي بالنعى الذي اشتركت فيه
هذه الاحاديث و هو الخلق العادة بما اتى به من الله عليه وسلم و تكثر
الطعام القليل الكثرة الطاهرة و بيع للآ و تكثر في الطعام و خبير الخلق
و غير ذلك مما هو معروف و قد جمع العلماء ذلك في كتب دلائل النبوة
كالدلائل القليلة للشئ في العهد و ما جيب عبد الله الحليم و الى
النبوة في الحواظ و غيرهم مما هو مشهور و احسنها كتاب النظم في
الحمد على النعم به على نبينا صلى الله عليه وسلم و عليتنا باجره على الله
عليه وسلم و الله التوفيق **قوله** و قد تكثر في متنا هو بالمد و انقص
وقد تقدم بيان مرات في قول رابن النبي صلى الله عليه وسلم و يعلم و شرف

لحام
م
التي
الاحاد

ختماً هو متبع الخ واليه اي رايته ما يسر لغيره من الجوع ه قوله فاقفنا الى
امراني اي لقلت ورجعت ووقع كسب والكفيت وهو خلا المعوف اللغة
بل الصواب ان كتاب المعز ه قوله فاجتنبى رايها صديعا من خلد يعرف
وهو يكثر الخيم وهما اللبس اشهر من ستر ثيانه قوله ولنا نقيم في
داجن هي بضم الاء تصغير بقة وهي الصغيرة من اوله فالصان قال الجوع
وتطلق على الذكور والانتى كالشاة والسحلة الصغيرة من اوله المعز وتلك
قريباً ان الواجن ما انا البتوت ه قوله فبينة فصار رتة فقلت بازرك
الله فبينة مناز المتكثرة بالحاجة فبينة فبينة وانما بنية ان يبنيا كما ان
دون الثالث كما سوجه 2 موضعين ان شاء الله تعالى قوله صلى الله عليه
وسلم ان جابر اقره صنع لخم سور اخي ولا يكرم انما السور فبينة الشين
وايتحان الواو غير مهور وهو الطعام الذي يدعى الكبد وميل الطعام مطلقا وهي
لفظة فارسية وقد طهرت احاديث صحيحة بان النبي صلى الله عليه وسلم
تكلم بالالف لا غير العربية فيدل على خراية واما حجة هؤلاء فهو يتشبهون جلال
وقيل بلا تشبه كل وزن كل ويقال حي هل ومعناها عليك تكديا او انك
يخذا هكذا قال ابو عبيد بن عتبة وقيل معناه اغل بيه وقال الهروي
معناه هاب وعجل بيه قوله وها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس
انما فعل هذا لان صلى الله عليه وسلم دعا لهم فجاوا تبعاله كصاحب الطعام
اذا دعا طائفة بمشي قد اسهم وكان صلى الله عليه وسلم في غير هذا الجاه
لا يتقدم بهم ولا يمشيهم من وطء عقيته وتعلم هذا لهذه المصلحة
قوله حتى جئت امراني قتالت بك ونبك اي دمية ودعت عليه وتبل
معناه بك تليق القصة وبك يتعلق الادم وقيل معناه خرا هذا
برايك ويسر نظرك وتيسيرك قوله قد فعلت الذي قلت في

بهم
رسول
لهم

ما
انهم

معناه اني احببت اليك صلى الله عليه وسلم بما عندنا فاقفنا واعلم بالقطعة قوله
ثم عمدت الي بومينا فمضت فيها وبارك ثم قال ادعي خائفة فلتخبر بعه
هذه اللفظة وهي ادعي وتحت في بعض الامور هكذا ادعي يعني ثيابا
وهو الصخر الطاهر لانه خطاب للمزاة وكذا قال فلتخبر بعه وفي
بعضها ادعوني بواو ثم بواو وتعضها ادعي وهما انما صيحتان وتقدرة
الانثى او الحلب في خائفة ه قوله عمدت هو بفتح الميم وقوله لمضت
هكذا هو اجتر الامور لمضت وتعضها لمضت وهي لغة قليلة والمض
يزق وجلي جماعة من اهل اللغة لمضت لکنها قليلة كما ذكرناه قوله
صلى الله عليه وسلم واخيه جى بن بومينا اي اخوتي والمضخ المضخه يقال
فلجيت الميرى اقد حذقت الدال اي عرفت قوله وهم الف فاقسم
لأكلوا حتى ترعوه والخروا وان بومينا لتعطي كما هي وان عجتيا لخير
كما هو محمول تركوه والخروا اي شيعوا وايفسروا وقوله تعطي هو
يفتح التاء وكبير العين الخجة وتفسد بيد الطاهر المقلان يظلي ليشع غلبا
وقوله فها هو يعود الى العجين وقد نفس هذا الحديث علم من اعلام
النسبة احدها نكثير الطعام القليل والثاني علمه صلى الله عليه وسلم
بان هذا الطعام القليل الذي يلقى حسنة في العادة حسنة انفسهم او لهم يسكنون
فيلقى الفاد زيادة فدعاه العلاء قبل ان يمل اليه وقد علم ان حاجه من
شخير وبهيمة والله اعلم واما الحديث الثالث وهو حديث ابي حنيفة
فبينة ايضا هذان العلمان من اعلام النبوة وهما نكثير الطعام القليل وعلمه من علمه بان
يسكنون الله تعالى فتلقي هؤلاء الخلق الكثير فدعاهم واعلان انيا هذا القليل لكم
رضي الله عنه روى هذا حديثين الاول من طريق الثالث وطرق
وهما قضيتا خبرت فيهما هاتان المعجزتان وهما ان المعجزات في
الحديث الاول ان باطلي وام سلمة رضي الله عنهما ارسلا اليساري

إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأقراص من شعير قال النبي قد ثبت به فوجدت
رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد فقلت عليه
خفاك رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلك أبو طلحة فقلت نعم فقلت الطعام
فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فليعلم من معه فوينا فاطم
وانطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فاحضرت فقال أبو طلحة يا أبا سلمة
قل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا سلمة ليس عندنا من الطعام ما نطعمهم
فقلت يا رسول الله أعلم فاقبل أبو طلحة حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معي فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فقلت يا أبا سلمة فانت بذلك خير فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت وعمرت عليه عكة فادمته ثم قال فبني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقول ثم قال أذن لعشرة فآذن
لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال أذن لعشرة فآذن
حتى شبعوا ثم مال أبنائهم فاكلوا الفوم كله وشبعوا والقوم
شبعون لأنهم كانوا بخلافه أشرح قوله صلى الله عليه وسلم أرسلك
أبو طلحة فقلت نعم وقوله الطعام فقلت نعم هذا إن علمان وأعلام
النبوة وهذا علم ثالث كما سبق وكثير الطعام علم رابع وفي
ما تقدم في حديث أبي هريرة وحديث ما يروى عن أنس بن مالك وملايت
الله عليه وسلم والاختيار بالخوم وكثرة من الشافق ليصبروا فيهم
أجرهم ومكان لهم وحيث ما كانوا عليه من حثمان ملكا نزل عليهم
وفيه ما كانت الفحابة ربي الله عنهم عليه من الاعتناء بأحوالهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه استجابة الدعاء وان كانت
بالنسبة إلى مرتبة المعروف التي لا تهاون قلت فلهي خير من العدم
وفي جلاوس الجايل لأفجابه ليعيدهم ويؤدبهم واستجاب ذلك

رجلا
عليه السلام
بهم

26 في الساجدة وفيه انطلاقة في معجزة المعجزة بين يديك الصبيان وقصصه
لنيلهم ووفقه متفحة لانه سليم ربي الله عنك قد لالة على عظم فقتها
وختان عقلها القولا لله ورسول الله أعلم ومعه ان قد عرف الطعام
فهو علم بالكلية فلم يعلمها في حجة الجمع العظيم لم يفعلها فليخبر
ذلك وفيه استجاب في الطعام واختيار الشريد عمل العيس بالله
قوله عمرت عليه عكة في بعض العيس المعجزة وتشد يد الكافي وفي معجزة
معجزة جليل السمت خاصة في قوله فادمته هو المذ والفقر لختان
أدمته وأدمته أي جعلت فيه إذا ما وإما لأن لعشرة عشرة يكون
أربع بهم فان القصصة التي فقتها تلك الأقراص لا يتخلق عليها أكثر
من عشر إلا يصير فيهم لتعدها عنهم والله أعلم واما الحديث الآخر
ففيه أن الساق فليختار أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأدعوه وقوله طعاما فقلت وقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
مع النابض فقلت إلى فاستجبت فقلت أحب أبا طلحة فقال
لأنه من فوجوا وأخرج لهم شيئا من بئر أبيهم وهذا الحديث قصته
أخرى بلا شذوذ وفيها ما سبق في حديث الأول زيادة هذا العلم
وهذا خرج ذلك الشيخ بين إمامه الكرماء صلى الله عليه وسلم وقوله
وتركوا سوراهم فلهذا رأي بقبته وقوله فقام أبو طلحة على الباب
حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
لبيك فقال هلم فان الله سبحانه سيجعل فيه البركة ما قام إلى
طلحة فلا انتظار أقبال النبي صلى الله عليه وسلم فلما أقبل طفا وقوله أما
كان شيء لبيك هكذا هو في الأصول وهو صحيح وكان هناك حاجة
خبر أو قوله صلى الله عليه وسلم فان الله سيجعل فيه البركة
فيه علم طاهر من أعلام النبوة

محتاج

قد سمعنا اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل البيت فله
 انه يستحق لما جبال الطعام واقله ان يكون اكلهم بعد ذبح الضيفان والله اعلم
 قوله بتقلب طهر الطين وفي رواية اخرى وقد عصب بطنه
 بعصا بية لا تحالفة بينهما لاحد قبايين الاخير وقال عصب
 بالتحصيف الشديد قوله قد عصبني الى ابي ملحة وهو نوح ام
 سلم بنت ملحان وفيه حوان استحال الحان لقوله يا اباها واما مودع
 امه وقوله بنت ملحان هو بكر للمم وانه اعلم **باب حوان**
 اكل الرق واستجابها لعل البقطين واثير اهل المائدة بعضهم بعضا
 وان كانوا ضيفا اذ لم يكره ذلك صاحب الطعام فيحدث ذلك الشريفي
 قال ان خالما دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل ففعل
 خبز شعير وسقافيه دابة وقد يدناك انيس فزانت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يتبع الدباء وحوان الصفة في ان احل الدباء يؤسد في رواية
 قاله انس فلما زانت ذلك جعلت لجمع احب الدباء فلا اطعمه وفي
 رواية قال انس فواضع في طعامه الا ان اصنع وشبه دابة الاضغطة
 فيه فوايد منها اجابة الدعوة واما حنة كس الحياط واما حنة المرق
 وفضيلة اكل الدباء وانه يستحب ان يجيب الدباء وكذلك كل شيء كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل منه وانه يكره ان ذلك تحصيل وانه يستحب
 لاهل المائدة اثبات بعضهم بعضا اذ لم يكره ما جبال الطعام واما قوله
 يتبع الدباء حوان الصفة فيحمل وجهين احدهما حوان حوانه
 وناجيتيه والصفة لا حوان في جميع الصفة وحدها فقد امر بالاكل
 مما يلي الابنان والثاني ان يكون في جميع حوانها واما انه في ذلك
 لئلا يتقدرة جليلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتقدرة
 احد

فقلت يا
 اباها

القبة البية
 بعد اخذ روم
 علي

حوانها

محمد بن بشير عن ابيه ما ثاره من الله عليه وسلم فقد جالوا بشير عن
 يصاقيه صلى الله عليه وسلم ويملد حاميته ويذكرن بذلك فحرفهم وشرب
 بوله وتغصم دمه وغير ذلك مما هو مفروغ من علمه اعتنا بهم
 ما يشاء به صلى الله عليه وسلم التي خالفت فيها غيره والدباء هو
 البقطين وهو بالمدينة وهذا هو المشهور وحكي القاصي عن من وثقه القصر
 ايضا الواحدة دابة او دابة والله اعلم **باب استجاب**
 النبي خارج التماس واستجاب دعاء الضيفان بالطعام وظلهم دعا
 من الضيفان المالح واجابته الى ذلك حنة يريد من خير عن عبد
 بن بسر رضي الله عنه قال ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي
 فقريته لاهل طعاما ووطيئة فاجل منها ما اني تمركان باكله ويلو النبي
 بين اصبعيه وجمع الشاة والوسطى قال شقته هو طي ووطيئة ان
 شاء الله تعالى لقاء النبي بين الاصبعين ثم اتي شراب فتسريته ثم
 ياوله الذي عن يمينه فقال اني داخذ بالجام كاتبة ادع الله لنا فقال
 اللهم بارك لهم فيما رزقتم واعفوا عنهم وارحمهم وفي رواية اخرى
 ذكره وقال صلى الله عليه وسلم في لقاء النبي بين الاصبعين الشرح عند الله بن
 بنهم الباء واسكان السين المهملة يريد من خير لهما المعجزة وخرج اليهم وقرو
 ووطيئة هكذا رواه الاكثرين ووطيئة بالواو واسكان الطاء وبعدها بالاء
 موحلة وهكذا رواه النضر بن شميل روى هذا الحديث عن شقته النضر
 امامه في ائمة اللغة وفسره النضر فقال الوطيئة الحائض تجمع التمر البر والاذي
 المدقوق واليمن وكذا ضبطه ابو مسعود الدمشقي والبرقاني ابو عبيد
 واخرون وهكذا هو عندنا في معظم النسخ وفي بعضها طيئة بضم الطاء
 وكما ادعى الحميدى وقال هكذا جاء فيما رواه في من يشرح بطنه بالراء

بثارة

لاهل

ما قاله

مفوية

وهو تقي من الرازي واما هو والواو وهذا الذي ادعاه على شيخه سلمون
 فبما رواه هو والواو اكثر مما بالواو وكذا نقل ابو مستعود والرازي والآخر
 سلمون ونقل القاضي عياض عن رواية بعضهم سلمون وطبقة بعض الرازي
 وسير الطاء وتبعها غيره واذني انه هو الميراث وهذا ادعاء اخر
 والوطبة بالهمزة المعجمة يتخذ الميراث بالهمزة المعجمة ولا منافاة
 بين هذا اعله فيقبل ما يحتج به الرازيات وهو صحيح في اللغة والله اعلم
 وقول ويلقي النوى بين اصبعيه اي يجعل بينهما النوى فلم يلقه في انما
 التمر لئلا يخلط بالتمر وقيل كان يجمع على طهر الاصبعين ثم يلقى به
 وقول قال شعبة هو طهي وهو فيه ان شاء الله تعالى الف النوى معناه
 ان شعبة قال الذي اظنه ان القاء النوى مذكور في الحديث فاشارة
 الي نرددين وشك في الطريق الثاني حرم بانياته ولم يشك فهو
 ثابت بهذا الرواية فاما روايته الشك فلا يفسر سوا تقديم على هذه
 او تاخرت لانه يفتن في وقت وشك في وقت واليقين ثابت ولا
 يمنعه النسيان في وقت اخر فقول فشره نثر ناوله الذي عن يمينه
 فيه ان الثوب وكحوه يثار على اليمين حيا شوق في يايه فشره
 قريباً وحينئذ استجاب طلب الدعاء من الاملاء وذمها الضيف بتوسعة الرزق
 والغفرة والرحمة وقد جمع على الله عليه وسلم في هذا الدعاء من خبرات
 الدنيا والآخرة والله اعلم **باب** اكل الثناء والرطب ويخبر عنه
 من حقه رضي الله عنهما قال راي رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل الثناء
 والرطب الثناء بكسر التاء هو الشهود في لغة بعضهم وقد جاء في
 غير مسلم زيادة قال يكثر هذا ثوب هذا وفيه حوان اغلها معاً
 والتوسيع في الاطعمة ولا خلاف بين العلماء في حوان هذا وما نقل عن بعض
 السلف من خلاف هذا فحسبوا عمل كراهية اعتياد التوسيع والترفع

عند اهل
 اللغة

الفاصل

28 **باب** الا عتار منه لغير مقلحة دينية والله اعلم
 استحباب التواضع الاكل وصحة تفرده فيه انش رضي الله عنه قال
 راي رسول الله صلى الله عليه وسلم من غلب ما اكل ثم راي في الرواية الاخرى ان
 جعل اليه على الله عليه وسلم يقسمه وممن يفر ياكل منه اخلاذ دعا ورثا
 اخلاذ حثيثا الشرح قوله متعيا اي جالساً على البنية نامياً ساقة وقول
 فحضر هو الرازي اي يستعمل ما يستوفى من غير ممن ياكل منه وهو متعيا
 متعيا وهو متعيا اي ياكل من الله عليه وسلم في الحديث الاخر فيجمع النجاسة في قوله
 اكل متعيا اي ما فيه الامام الطائي فانه قال ان الذي هذا هو التمر في حلو
 من التمر وشبهه الحمد على الواح حثيثا قال في اكل فاعد على طاء
 فهو ممكن ومعناه لا اكل اكل من يربد الاستحسان وتعدله بتمثيل
 اتعه مستوفى واكل قليلا وقول الا لا يبعاد حثيثا اي متعيا اي
 وكان استعمله صلى الله عليه وسلم لاستيفائه ليشعل اخر فابصر في اكل
 ليقضي حاميته وبردة الوجعة يدب في ثلث الشغل وقول فحجل النبي
 صلى الله عليه وسلم يقسمه اي يفرقه على من يراه اهلا لذلك وهذا الخبر كان
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتبرع بتفريقه صلى الله عليه وسلم فلهذا كان
 ياكل منه والله اعلم **باب** نهي الاكل مع جماعة عن قران التمر
 وكحوها في لقمة الا باذن صاحبه وفيه شعبة عن جيلة بن سحيم قال
 كان من الزبير رضي الله عنهما يورقنا التمر وكان اصاب الناس يومئذ
 خمد فحنا ناكل فيمز علينا بن عمر رضي الله عنهما ونحن ناكل فيقول
 لا تقاربوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقربان الا ان يتأد
 الرطل اخاه قال شعبة لا اري هذه الحكمة الا من علمه بن عمر يعني الاستيذان ان

ايضا

استوى

وفي الرواية الأخرى عن سفيان عن جندب عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن يقرن الرجل بين التمرتين حتى يتأذن أصحابه الشرح هذا انتهى
 متفق عليه حتى يسأله نادا زبوا فلا بأس وأخلفوا في أن هذا الذي
 التمر فيه فعل الكراهية والادب فنقل القاض عياض عن أهل الطائفة الحنفية
 وعني غيرهم أن للكراهية والادب والمواظب التفضل فإن كان الطعام
 مشتملا عليهم فالقرآن حرام إلا ما هو يحصل الرضا بقصرهم به أو بما
 يقوم مقامه القصر من قرينة حال أو كونه على علمهم بحسب تعلمهم
 يرضون به وبما يتكفي رضاء فهو حرام وإن كان الطعام لغتهم أو
 لا حدهم بشرط رضاء واحد وإن قرن بغير رضاء حرام ولو لم يكن
 إلا يتأذن الأكلين معه ولا يجب وإن كان الطعام لغتهم وقد
 ضمهم به فلا حرم عليه القرآن ثم إن كان الطعام حراما فلا
 يقرن لئلا يؤثم ويهم وإن كان أكثر الفضل عنهم فلا بأس بقراءته لكن الأدب
 مطلقا فانحطت الأعمال وتزل الشريعة إلا أن يكون مستحلا وبزبد الاستماع
 لشغل آخر مما شوق في الباب الذي قبله وقال الخطابي إنما كان من منتهى
 وجين كان الطعام متقافا ما التزم استماع الحال فلا حاجة إلى الأذن
 وليس حراما بل المواظب ما ذكرناه من التفضل فإن أعيانهم يعوم
 اللفظ لا بخصوص المصنف كونه ثلث المشيب كيف وهو غير ثابت والله أعلم
 وقوله أما بالناس فهذا أي حاجة وقلة وشبهة وقوله يقرن هو
 يضم الراء وكثير الغنائ مشهوران ومعناه جمع وقوله يعني عن
 الإقران قلده هو في الأصول والمصروف في اللغة القلان يقال قرن بين
 المشين قالوا ولا يقال آخرن وقوله قال شعبة لا أرى هذه الحالة إلا
 من كلام ابن عمر يعني بالكلية الكلام وهذا ما يقع معروفة وهذا الذي
 قاله شعبة لا يؤثر في دفع الاستيهان إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه

يقيننا أن ما
 طعننا في

يعني

كأنه
 يفتننا

لهن وصبيان وقوله أثبت سفيان في الرواية الثانية فثبت والله أعلم
باب في إدخال التمر وطحنه في الأواني للعمال وفيه قول
 صلى الله عليه وسلم لا يجوز بيع التمر في الأواني الأخرى يعني لا
 يقرض فيه جماعة أهل أو فلاح أهل فالتأخير بين أن تلاما فيه وقصيلة التمر
 فحوران الأذكار للجليلة والحب عليه وفي إسناده محمد بن عبد الله بن مسلمة عن ياقوت
 بن محمد بن الجلاء عن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن عن أمية عن عائشة رضي الله عنها
 أنها طحلت ففقد الطاء واشتبان الحاء المهملين وبالمدة وأما أبو الرجال
 فلقب له لأن كان له عشرة رجال أولاد وأمهم عمر بنت عبد الرحمن وهذا
 الإسناد كله مديون **باب** في قول عمر المديونة في قوله
 شتم حتى يمتسي في الرواية الأخرى من ما بين لابتيها حين يصبح ويغفر
 ذلك اليوم شتم ولا يجوز في الرواية الأخرى من أصبح ببيع غرات عجرة لم يغفر
 أو ابنها ثوبان أو ولد البكرة الشرح الأثنان هما الخزان والميراث لا يتا
 المديونة وقد سبق بيانها مرات والشم معروف وهو بيع السنين
 وضمتها وكسرها الفصح أفصح وقد أوضحته في فقهنا بالإسماء والألقاب
 والتمياز بكسر التاء وضمتها لغتان وتقلد ذرايق وطرايق أيضا علم
 فصح وقوله علي بن عبد الله ويلم أول البكرة بضم الباء أول على الطرف وهو
 يعني الرواية الأخرى من يبيع والعالية ما كان من الخوايط أو الفرك
 والعمارات من جهة المدينة العليا مما يلي نجد والسافلة من جهة
 الأخرى مما يلي نهامة قال القاسمي وأنتي العالية ثلاث أميال بعد ما
 ثمانية من المدينة والعجوة نوع جيد من التمر وهذه الأجادث
 فضيلة من المدينة وعجوةها وقصيلة التمر يبيع مرات منه وخصيص

دون غيرهما وعند الشيع من الامور التي علمها الشايخ ولا تعلم بحكمتها
ففي الايمان بها واعين حكام قضاها والحكمة فيها وهذا كما عده الصلوات
وتنصبت الزخوات وغيرها فهذا هو القواب في هذا الحديث وانما ما
يخبره الايام ابو عبد الله المازني والقاضي عياض في حقه خلافا لما اطل فلا
يلفت اليه ولا يفتخ بملكه وقصده في هذا التنبيه التحذير من الاغتراب
والله اعلم **باب** فضل العجاة ومداواة العين بها وفيه قول
علي الله عليه وسلم العجاة من المن وما يشفي للعين وفي رواية من
الذي انزل الله تعالى علي بن ابي اسرائيل اما العجاة فتبيح الحادويكان
الميم وتعد ما هو منقوشة وفي الاشارة الحكم من عيشة هو بالنساء
المشقة فوق وقد سويها في الحسن العربي نصيب العيني في فتح الراي
المفهرستين وتعد الراي نون ميسرة الي عريضة **باب** اختلاف في قوله علي
الله عليه وسلم العجاة من المن فقال ابو عبد الله وعشيرة من قبل شتمها باليمن
الذي كان ينزل علي بن ابي اسرائيل لانه كان يحمل لهم بلا علفه ولا علاج
ولا دمع عزير ولا شوي ولا غير فيقول في هذا الحديث انزل الله تعالى
علي بن ابي اسرائيل حقيقة عملا بقا هو اللطيف وفيه علي الله عليه وسلم
وما دها شفاء للعين قبل هو نفس الماء **باب** في قوله علي بن ابي
بما دها بدوا في علاج به العين وقيل ان كان ليرودة ماء في العين
من خواره فما دها شفاء للعين مجردا وان كان لغير ذلك فرب
مع غيره والحق بل الصواب ان با دها مجردا شفاء للعين مطلقا
فيغصص ما دها في جعل في العين منه وقوله انما دغيري في
زمننا من كان قد عني وذهب بقره حقيقة في كل عينه بما

حالة تحصل بلا
كلف ولا علاج
ولا دمع وبور

مخني

الكلمة بخبرنا فاشفي وعاد اليه لمصر من السينح العدل الاين النحال 30
من عبد الوشي صاحب صلاح ورواية الحديث **باب** انما العجاة
العجاة اعتقادا في الحديث وتبركابه والله اعلم **باب** فضيلة
الاسود من العجاة وفيه ما يرضي الله عنه قال عطاء بن ربي الله
عليه وسلم يبرئ الطهران والحسن بن الحسن فقال النبي صلى الله عليه وسلم
عليكم بالاسود منه فقلنا يا رسول الله غانك ربي الابل قاله فل من بني
الادوية رعاها افرجه هذا القول المشرح العجاة بفتح العاكة وبعد ما
بما وجدته ضعيفة ثم الف ثم ثمانية ثلثة قال اهل اللحد هو النقيض من غير
الابال **باب** وسر الطهران على وجهه من الحكمة وسبق بيانه وهو في
الكاء المعجزة واسكا الهاء وفيه فضيلة بعمامة قالوا الحكمة في عجاة
الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين لها لياخذوا انفسهم بالواضع ونصفي
فلونهم بالكلية ويترقوا من سياتها بالنفحة الي سياتها منهم بالهداية
والشفقة عليهم والله اعلم **باب** فضيلة الخل والادام به **باب** والقادم
فيه عايشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم الادام الخل اولادهم
وفي رواية نعم الادام بلا شئ وعن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال نعم الادام الخل فذكره من طرق اخرى بزيادة الشرح
ويقول نعم الادام الخل نعم الادام الخل فذكره من طرق اخرى بزيادة الشرح
في الخلقة وقيل الخل وانه يسمى ادم فاذله ادم فاذله ادم فاذله ادم
الادام بكسر التهمزة ما يؤتد به يقال ادم الخبز ما دمه بكسر الهمزة
وجمع الادام ادم بضم الهمزة والادام كاهاب واهب وكتاب كتيب
تأنيلا لاهلين واما معنى الحديث فقال الخطيب والقاضي عياض

العلم

بين

هو

اولادهم

مَعْنَاهُ مَدْخُ الْأَقْبَالِ فِي الْمَاكِلِ وَشَيْعِ النَّفْسِ عَنْ مَلَاكِ الْأَطْعَمَةِ
 تُعَدُّ بَرَّةً أَيْ تَبْدُؤُا بِالْخَلِّ وَمَا فِي مَعْنَاهُ بِمَا خَفِيَ مَوَاقِفُهُ وَلَا يَعْزُ وَخُودُهُ
 وَلَا تَقْرَأُ فِي الشَّهَادَاتِ فَانْهَاهَا مَقْبِلَةً لِلَّذِينَ مَقْبِلَةً لِلْعَدَنِ هَذَا كَلَامُ
 الطَّائِفَةِ مِنْ بَابِ نَعْمَةٍ وَالْبُتُورِ الَّذِي يُلْفِي أَنْ يَجْزِي بِهِ آتِي مَدْخُ الْخَلِّ
 نَقِيَّةً وَأَمَّا الْأَقْبَالُ فَالْمَعْنَى وَتَرْكُ الشُّهُورِ فَهَلْ لَمْ يَرْفَعُوا عَمْدَ آخِرِ
 دَأْبِهِ أَعْلَمَ وَأَمَّا قَوْلُ مَا يَرْفَعُ رَأْسَكَ أَحَدُ الْخَلِّ مَعْنَاهُ مَعْنَاهُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ كَقَوْلِ أَنَسٍ مَا نِلْتُ أَحَدًا إِلَّا وَقَدْ سَمِعْتُ بَيَانَهُ
 وَهَذَا إِنَّمَا يُؤَيِّدُ مَا قُلْنَا فِي نَعْيِ الْحَدِيثِ أَنَّ مَدْخُ الْخَلِّ نَقِيَّةً وَقَدْ كَرَّرْنَا تَارَةً
 أَنْ تَأْوِيلَ الرُّوَيْ أَنَّهُ لَمْ يَخْلُ الْفَاهِرَ بِمَعْنَى الْمَصِيرِ إِلَيْهِ وَالْعَمَلُ بِمَعْنَى جَاوِزِ
 الْعِلْمَاءِ مِنَ الْعُقَمَاءِ وَالْأَمْوَالِ بَيْنَ وَهَذَا كَذَلِكَ بَلْ تَأْوِيلُ الرُّوَيْ هَذَا هُوَ
 اللَّفْظُ فَيَنْبَغِي اعْتِمَادُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُ أَخِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِيَدِي فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ طِفْلًا مِنْ خِصْفٍ فَمَا هُوَ إِلَّا مَوْلَى فَخَرَّجَ إِلَيْهِ فَلَقَا
 وَهُوَ مَخْجُوعٌ وَنَعْمَةٌ أُخْرَجَ الْخَادِمُ وَهُوَ فُلَانٌ وَفُلَانَةٌ فِي الْكُسْرِ قَوْلُهُ مَا خَدَّ
 يَدِي وَبِهِ جَوَانِ أَخِي الْأَنْسَاءِ بِمَعْنَى مَا خَدَّ يَدِي فِي مَعْنَى مَا خَدَّ يَدِي
 فَخَدَّ يَدِي لِحَاظِ عَلَيْهَا مَعْنَاهُ وَخَدَّ يَدِي الْمَوْضِعَ الَّذِي وَجَّهَ الْمَرْأَةُ وَلَيْسَ
 أَنَّهُ رَأَى لَشْرُوقَهَا قَوْلُهُ فَإِنِّي قَرَمْتُهُ فَمَعْنَى عَلَى نَبِيِّ هَذَا هُوَ فِي
 الْكُتُبِ الْأَمْوَالِ لَيْسَ بِمَعْنَى مَوْجُودَةٍ وَكُلُّهَا بِالْمَوْجُودَةِ بِمَا يَشَاءُ وَجْهٌ بَشَرِي
 وَخُودُهُ بِمَا يَدْرِي مِنْ خُودٍ وَنَقْلُ الْقَائِمِ عِيَّاسٍ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الرُّوَاةِ أَوْ الْأَخْبَرِ
 أَنَّهُ بَيَّنَّ بَيَانًا مُوجِدَةً مَوْجُودَةً بِمَعْنَى مَوْجُودَةٍ مَشْدُودَةٍ وَبَلَّتْ
 كَسَاءً وَنُصُوفَ أَهْلِهَا وَبَرَّ فَلَعَلَّ مَعْنَاهُ بَلَّ وَضَعُ عَلَيْهِ هَذَا الطَّعَامُ قَالَ
 وَرَوَاهُ تَعْقُوبُ بْنُ مَعْنَى الْبَاءِ وَتَعْدِيلُهَا تَوْنٌ كَمَا تَوْنُ شَيْءٍ قَالَ قَالَ الْقَائِمِ
 الْخِيَابِ هَذَا هُوَ الصَّوَابُ وَهُوَ مُطَبَّقٌ مِنْ خُودٍ قَوْلُهُ

مَوَاقِفُهُ
 تَأْتِي

مَوْجُودَةٍ

مَوْجُودَةٍ

مَوْجُودَةٍ

مَوْجُودَةٍ

فِي الْأَنْسَاءِ دَخَلَ مِنْ مَالِ الْوَجَائِي هُوَ بَعْضُ الْوَاوِ فَخُجَّ الْحَاءُ الْمُهْمَلَةُ وَالطَّاءُ الْمُحْجَاةُ
 تَدْبُؤُا إِلَى وَجَائِي فَتَبْدُؤُا بِهَذَا مَعْنَاهُ الْجَهْدُ وَكَذَا نَقْلُ الْقَائِمِ
 عِيَّاسٍ عَنْ شَيْخِهِمْ قَالَهُ قَالَ الْوَلَدُ الْبَاجِي هُوَ بَعْضُ الْوَاوِ وَقَوْلُهُ
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي ثَلَاثَةٌ قَرَمْتُهُ فَجَعَلَ قَرَمْتُ مَقْرَمًا وَقَدْ آتَى
 قَرَمًا وَكُسْرًا ثَلَاثَ مَوْضِعٍ بَعْضُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَبَعْضُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَبَعْضُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ
 مَوَاقِفُهُ الْخَامِسُونَ عَلَى الطَّعَامِ وَأَنَّ لِيُحِبَّ جَعَلَ الْخَزْرَوَانِي هُوَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ بِالْهَوْنِ
 دَائِلًا بِأَسْرُوعٍ لَازِمَةٍ وَالْأَفْرَاسُ مَحَا جَا غَيْرُ مَكْسُورَةٍ بِأَسْرُوعٍ
 أَبَاحَهُ أَكْلَ الثَّوْمِ وَأَنَّهُ يَنْبَغِي لِمَنْ أَرَادَ خَطَابَ الْكِبَارِ رُبْعَهُ وَكَذَا بَابُ
 رُبْعِهِ قَوْلُهُ فِي الثَّوْمِ مَالَهُ أَجْرًا مَوْقَالٌ لَا وَلَكِي أَجْرُهُ مِنْ أَجْلِ
 الْمُنْجِدِ فِي حَضْرَةِ جَعْلٍ وَكَثِيرِ السُّجُودِ أَفْ مَخَاطَبَةِ الْكِبَارِ وَبَلَّغَ بِالثَّوْمِ
 كُلِّ مَالِهِ رَابِعَهُ كَرِهَهُ وَقَدْ سَقَبَتِ السُّكَّةُ مَسْتَوْفَاءً عَنْ بَابِ الْهَلُوقَةِ
 قَوْلُهُ وَكَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتَى مَعْنَاهُ تَأْنِيهِ الْمَلَايِكَةُ وَالْوَحْيُ
 كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الْأَخْلَاقِي أَنَا جِي لَا تَبَاجِي وَأَنَّ الْمَلَايِكَةَ تَنَادِي بَيْنَهُمَا
 يَتَنَادِي مِنْهُ نُبُوَادِمُ وَكَانَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْرَكَ الثَّوْمَ دَائِمًا لَأَنَّهُ
 يَتَوَقَّعُ فِي الْمَلَايِكَةِ وَالْوَحْيِ عَلَى سَاعَةٍ وَأَخْلَفَ أَصْحَابُنَا فِي جَمْعِ الثَّوْمِ
 فِي حَقِّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ الْعَمَلُ وَالْأَكْرَامُ وَخَوَّفَهَا فَتَكَتْ بَعْضُ
 أَصْحَابِنَا فِي حُرْمَةِ عَلَيْهِ وَالْأَمْعُ عِنْدَهُ هُمْ أَنَّهُمَا مَكْرَاهَةٌ كَرَاهَةٌ تَنْزِيهِ
 لَيْسَتْ بِحُرْمَةٍ كَعَهْدِهِمْ قَوْلُهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فِي جَوَابِ قَوْلِهِ
 أَجْرًا هِيَ وَفِي تَالِ بِالْأَوَّلِ يَقُولُ وَيَعْنِي الْحَدِيثَ لَيْسَ بِحُرْمَةٍ فِي حَقِّهِ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَقِيَ الطَّعَامَ أَكَلَ
 مِنْهُ وَتَعَثَّ بِفَضْلِهِ إِلَيْهِ قَالَ أَلْعَلَّمَا فِي هَذَا أَنَّهُ لَيْسَتْ بِالْأَعْلَى
 أَنْ يَأْكُلَ وَيَتَرَبَّصَّ بِفَضْلِهِ لِيُؤَاتِيَ نَهَارًا نَعْدَهُ لَا شَيْءَ أَنْ عَا

دَائِلًا

31

مَوْجُودَةٍ

هذا الرجل عاشر آية فذل على انهما لم يتركا واجابا بل احسنا واجلاد في الله
 واما بقوله ما ترونه فانرا على انفسهما موما هما مع جاحظهما وحيثما هما
 واتركا بينهما ويؤثرون على انفسهما فلو كان بهم صراحة فبقية فضيلة الاعمال
 والحيث عليه وقد اجمع العلماء على فضيلة الايمان بالطعام ونحوه من امور الدنيا
 وفضول التنسوس واما القربيات فلا تقل ان لا يؤخر بها لان الحق فيها لله
 تعالى والله اعلم **قوله** على الله عليه وسلم عجب الله في منيعهما بفضلكما
 اللذة قال القاضي المراد بالحب من الله تعالى رضاه وذل الشئ وقيل
 مجازاته عليه بالتواضع وقيل تخطئه ذلك قال وقد يكون المراد عجب
 ملايكة الله واما قوله النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبه **قوله** اقبلت انا وما
 لي قد ذهبت اسما عطاوا تارانا ان الجهد جعلنا نعرف اننا اهل صاحب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس احد يقبلنا فانيثنا النبي صلى الله عليه وسلم
 فانظر بنا اما قوله الجهد فهو بفتح الجيم وهو الجوع والمضنة وقد سبق
 في اوله الياس **قوله** فليس احد يقبلنا هذا محمول على ان الذين
 هم من انفسهم عليهم كانوا اقبلت ليس عندهم شئ يواسون به **قوله**
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في الليل فيسلم تسليما لا يوقظ نائما ولا يسمع
 النفطان هذا فيه ادب السلام على الايقاظ في موضع فيه نائم او من
 يخافه داته يكون سلا ما متوسط بين الرفق والحياسة حيث يسمع
 الايقاظ ولا يوقظ غيرهم **قوله** وبما به حافة الى هذه الحجة هي بفتح
 الجيم ومنها كما ما من التكت وغيره وهي الحسوة من التوريب والفعل
 منه صرقت بفتح الجيم وكثيرا **قوله** وعلت في بطني هو العيش
 المتجدة المتفجرة اي دخلت وتمكنت منه **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم
 دعا فقال اللهم طعم من طعمي واستق من سقائي وفيه الدعاء للملكين
 والحامدين ولمن يتبعك خيرا وفيه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه

ص
نبأه

لا
يكن

عن النبي

من الخلق والخلق الرضية والحياتين الموصيتين والصبر وصور النفس
 ولا غشاء عن جفونيه فانه على الله عليه وسلم يعلم ان نفيته من اللين
قوله في الاغتر ما ذا من فعل طهر من هذه من مخزات النبوة صلى الله عليه وسلم
 فحلت فيه حتى علت رغوته من زبد الماء الذي يغلوه وهي بضم الراء وكسرها
 ونحوها من الخاف مشهورات ورغوة بكسر الراء وكسرها ورغاية بالضم
 بكسر الراء وكسرها **قوله** ان نغبت شربنا الرغو **قوله** فلما علمت
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قد روي واصبت دعوتك ضللت في القيت الى الارض
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم احدى سؤلك يا مقداد نغاة انتغان عنده
 حزن شديدا خوفا ان تدعوا عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولكونه اذهب
 نصيب النبي صلى الله عليه وسلم وتعرض لاداه فلما علم ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قد روي واجتبت دعوتك فخرج وصحل في سقطني الارض
 كثرة ضحكك لذهاب ما كان عنده من الحزن وانقلابه سرورا الشرب
 النبي صلى الله عليه وسلم كان عنده من الحزن وانقلابه سرورا الشرب
 علي يد المقداد وظهور هذه الحجة وتجيده من فتح فعله او لا تجيده
 اخر اوله هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم احدى سؤلك يا مقداد اي نك
 فعلت سورة من الفعلات فها هي فافض خيس فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ما هذه الارضة في كفة تعالى اي احدا ان هذا اللين غير وقته وطلان
 عادته وان كان الجمع في فضل الله تعالى **قوله** جاحل مشر الشفر
 ومثفرو **قوله** وانشان الشين المعجزة ولشد يد النون اي منشفين
 ما ان الثلاثين واثية الاضلة رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرة سواد
 نطيقها ان كان شاهدا اعلم ما اياه وان كان غائبا خاله وصحل قصصين
 ما علمنا منها اجحور وجنا وقص في انفسهم فحلت على البعير او كما قال

اللبن

الحديث
الذي ذكره
البخاري

الحديث الذي ذكره البخاري في التلخيص في هذا الحديث يخرجنا من ظاهريان
ليقول الله على النبي صلى الله عليه وسلم أحدها نلتزم سوادا ليلكن في وضع هذا الحديث
والثانية نكتفي بالماضي في الشاة في أشبعهم اجعلنا وتقبلت منه فقل من
جملوها على النبي صلى الله عليه وسلم حجة أحدها وفيه كواساة الرقعة فيها يقر
لهم من طرقها وأنه إذا غاب عنهم شيء من فضله **قوله** في الله
عليه وسلم كان عنده طعام أشبع فليذهب بثلثه وكان عنده طعام
أربعة فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
ثلاثة وثلاثون في صحيح البخاري فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
القوابل المواقف لياق في الحديث **قوله** ولذي ذكره مسلم
أيضا وحده وهو مروي عن علي بن مائة في رواية البخاري وتقدرة فليذهب بثلثه
ثلاثة أو ثمانية ثلاثه كما قال الله تعالى وقد فيها أقوالها في أربعة أبياء
أي في تمام أربعة وثلاثين في صحيح البخاري في هذا ذكره البخاري في هذا
الحديث فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
أنه يكتفي بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
وإن أبان في حجة بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم في الأخذ بأفضل الامور والمثل في السخا
والجود فان عيال النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في ثيابهم عدد صنفان في هذه
الليلة فاستنى بنصف طعامه أو نحوه واستنى أبو بكر رضي الله عنه بثلث
طعامه أو ثمانية أو ثمانية فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
نعتني عند النبي صلى الله عليه وسلم فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
نعتني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا **قوله** نعتني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا

والأخرى
الذي ذكره
البخاري
في صحيحه
صلى
نعتني

الحديث
الذي ذكره
البخاري

وفي هذا الحديث ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر من الصدقة
بأنه يكثر من الصدقة بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
وحيث ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
على الأصح والصفحة والأولاد وكلهم **قوله** في الأصح والصفحة والأولاد وكلهم
للأهل يعني لغير أبي بكر وهذا قوله أو بأورقنا بل في بكر فيمنه لا يفرق
فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
أراد المصنف من جعل المصنف في هذا الحديث أن يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يشق عليه قيامته فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
لكن المصنف غدا في غير ذلك لا يملكه المصنف فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
الأصح في حجة في قصة أبي بكر رضي الله عنه **قوله** عن عبد الرحمن بن عبد الله بن
فأخبرنا قال يا غنم فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
وسمى إياه **قوله** فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
وقوله **قوله** فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
لكن المصنف غدا في غير ذلك لا يملكه المصنف فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
الماضي ما خذ من العشرة بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
السفينة في هذا الحديث فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
القاضي عيسى بن علي بن أبي حمزة فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
الخطابي وطائفة من غيرهم فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
وحيث ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
حصل من الحجج والعظيمة في حجة النبي صلى الله عليه وسلم فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
أي لم تنته رواية في حجة النبي صلى الله عليه وسلم فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
أن الأصح في قالوا والله لا نطعمه حتى نطعمه ثم أكلوا وأكلوا فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
بمن في أي غيرنا فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه
وفي حجة المصنف في حجة النبي صلى الله عليه وسلم فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه فليذهب بثلثه

جئت نقيته لا يجهته عليهم كدود هذا الحديث مختصر توضحه الرواية الثانية
وتبين ما أخذ منه وما هو مقدم أم هو مؤخر قول **ما جئنا بأحد منكم**
الآداب أسفلها أكثر منها وأنهم أعلنوا بها حتى شجروا وماتت بعد ذلك أكثر
من ماتت بثلاث مائة جملها إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكل من هذا القول
الكثير فقول **الآداب أسفلها أكثر** صفة إغنى القول بالآداب والثناء للثناء
وهذا الحديث فيه فضيلة طاهرة ليس كغيره من الحديث عنه وقوله إثبات إيمان
الأولياء وهو مذهب أهل السنة خلافا للعترة قول **فظهر اليها أبو بكر**
فاذا في كتابي **قولها** هي الآن أكثر منها صفة إغنى القول بالآداب والثناء
وبالثناء للثناء وقولها لا وفرة عيني لي الآن أكثر منها قال **أهل اللغة**
قوة العين بغيرها من المشورة ورواية مائة في الآيات ورواية قلة قيل
أما فعل ذلك لأن عبته لمعولاً عليه امتنيته فلا يثبت شرف لشيء فيكون
ما خوذ أن القوار وقيل ما خوذ أن القوار بالضم وهو السرد أي أن عبته بآرة
ليشرونها لعدم مقلتها قال **الاصح** وغيره اقراءة عبته أي إيراد
دفعته لأن دفعه الفرج بآرة ودفعه الجوز بآرة ولهذا يقال **في**
ضله استحسن الله عبته قال **ما جئ الطالع قال** **الداودي** أرادت بقرة
عينيها النبي صلى الله عليه وسلم فاقسمت به ولقطة لاني قولها لا وفرة
عيني بآرة ولها تارة مشكوية ويجعل أنها تارة تارة تارة تارة
أي لا شيء غير ما أقول وهو وقرة عيني لاني أكثر منها **قول** يا
أخت بني قريش هذا خطاف أي نكح لا مزية أم رومان وقناة يامن
أي من بني قريش قال **القاضي** فلاس هو بن عاتمة بن مالك بن عاتمة
ولا خلاف في نسبته أم رومان إلى غنم بن مالك فخلقوا في عينية انتسابها
إلى غنم بن مالك خلقا كثيرا وخلقوا أهل بني قريش بن غنم أم رومان
الحديث من غنم وهذا الحديث يصح كونه من بني غنم فلو فكرنا اثنا
عشر رجلا مع كل رجل منهم أماس هكذا هو في معظم النسخ فعرنا

كبرياء

قيل

سب

فرايس

35 بالعين وتبين يد الرب أي جعلنا عرفا وفي كثير النسخ فخر قبا بالملكية
أوليه وقوله من النسخ أي جعل كل رجل مع اثني عشر فرقة فمما يحياوا
بغير القاصي هنا غير الأول وهذا الحديث دليل على جواز تزويج العرفاء
العيان كزوجها وسنرى في داود العرافة حتى ولما فيه بطلان النسخ
وليسير ضبط الحيوش كجوما على الأمام بالحاذ العرفاء وبما الحديث للآخر العرفاء
في النار فقول **العرفاء** القاصين في ولايتهم من القاصين فيها لا يجوز كما هو
مقاد لكثير منهم والله أعلم **قول** فخرنا ثمان عشر رجلا هكذا هو مع
باللف في الرفع والقبض الجوز والأول جار مجزوع جعل الشيء
وقد سقت المسئلة ثرات قول **أفزع** من أصناف أي عنيهم ثم
يحقهم قول **جئناهم** بقراءهم هو بكسر التاء مفتوح وهو ما يصح للصيق
من أعول ومشتروب قول **جئنا** أي أبو منزلنا أي صاحبه قول **لأنه** جل
خيدنا أي فيه قوة وصلاية ويعقب لا تشبهال الخرافة والتقصير حق
ضيقه ولهذا قول **الآن** نقلون عدا قراهم قال **القاضي** عباس بن عبد الله
قول **الآن** هو بفتح اللام على التخييل واستحتاج السلام هكذا بآرة
الجهود وقال **وقا** بعضهم بالفتحة يد وما لم لا نقلون قراهم وأي
شيء منعكم ذلك وأجوبكم إلى تزويجه **قول** **أما** الأولى من السطار يعني
بمنية قال **القاضي** وقيل معناه اللقمة الأولى فلقع الشيطان وأرغابه
ومخالفتة مراده باليمين وهذا انفعال الوحشة بليته وبين أصنافه فآرة
أبو بكر بالحنث الذي هو خير قول **قال** أبو بكر يا رسول الله تزواؤنا
فقال بل أنت أبوهم وأخبرهم قالوا لم تتلغى كفارة معناه تزواؤنا أي إيمانهم
في كميته فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل أنت أبوهم أي أكثرهم طاعة وخير منهم
لأنك خيشت فيهم صفا مينا وبألبية نحو ما عليه فانت أفضلهم وقول **أما**

بغير القاصي

معناه

أما

وأخبركم هؤلاء في جميع النسخ وأخبرهم بالآلف وفي نسخة من رواياتهم وأما
 هذه نسخة لم تبلغني كعادة بعضهم بل بلغني أنه عثر قبل الحث فاما وجوب
 الكفاية فلا خلاف في هذه لغة بل الله عليه وسلم من خلف على عيسى بن مريم
 من غلبات الذي هو خير وكيفية من يمينه وهذا نص في عين السيرة مع
 عموم قوله تعالى لا يؤمن بالله الذي هو خير وكيفية من يمينه وهذا نص في عين السيرة مع
 الإجماع على أن لا يؤمن بالله الذي هو خير وكيفية من يمينه وهذا نص في عين السيرة مع
 فضيلة الإمام في الطعام القليل وأن طعام الاثنين يكفي الثلاثة وطعام الثلاثة
 قد سئل الله عليه وسلم عن طعام الاثنين كافي للثلاثة وطعام الثلاثة كافي
 وفي رواية جابر طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الأربعة وطعام
 الأربعة يكفي الثمانية هذا حديث في الحديث كل الروايات في الطعام وأنه وإن
 كان قلة حصلت به الكفاية المقصودة وقد وقعت فيه تركعة نعم
 الجامع وعليه والله أعلم **باب** المؤمن يأكل في معاد واحد
 والكافر يأكل في معاده قوله صلى الله عليه وسلم الكافر يأكل في
 سبعه أمعاء والمؤمن يأكل في معاد واحد والرواية الأخرى أنه صلى الله
 عليه وسلم قال هذا الكلام بعد أن مات به عاقر وشرب حله ب
 سبع شياه ثم أسلم من الغد وشرب حلا ب شاة فلم يستقم حله ب الغاية
 قال القاضي قيل إن هذا في رجل يفتل له عجمة التمثيل وقيل المراد
 أن المؤمن يقتصر على إكله وقيل المراد أن المؤمن يقتصر على إكله عند طعامه
 بشرطه فيمن الشيطان والكافر لا يفتل فيشرب الشاة فيه وفي صحيح
 مسلم أن الشيطان لا يفتل الطعام أن لا يدركوا اسم الله عليه وقال أهل
 الطب لكل إنسان سبعة أمعاء المعدة ثم ثلاثة مثقلة بنهارها
 ثم ثلاثة غلاظ والكافر لا يفتلهم وعدم تسميته لا يكفيه إلا ملأها
 كلها والمؤمن لا يفتلهم وتسميته يشبعه من إكلها ويكتفيه

يقتصر

بأن
ابن

بسم الله الرحمن الرحيم

36
 وقيل إن يكون هذا في بعض المؤمنين وبعض قبل المراد بالسبعة سبع صفات
 الخوص والبغرة وطول الأمل والطبع وسوء الطبع والحسد والبغز وقيل
 أراد بالمؤمن هنا أمان المؤمن من غير الشغوات المنقصة على سبيلها والخلاصة
 أن يخاف أن بعض المؤمنين يأكل في معاد واحد أن أكثر الكفاية يأكل في سبعة أمعاء
 ولا يترك أن كل واحد السبعة مثل بعض المؤمنين والله أعلم قال العلماء ومقصود
 الحديث التثليل من الدنيا والآخرة على الرشد في هذه القناعة مع أن قلة الأكل
 اخلاق الرزق كثر الأكل يفسده وأما قوله **باب** المؤمن الذي يأكل عنه
 كثير لا يدخل هذا على ما قاله هذا لأنه أشبه الكفاية ومن أشبه الكفاية كثر
 تحاطه لغير ضرورة أو حاجة ولأن القدر الذي يأكله هذا يمكن أن
 يسد به خلة جماعة وأما الرجل المدحرج في العنق الذي يثرب حلاته
 سبع شياه ففيل فهو ثمانية ثلثه وقيل خفياء العنق الذي وقيل
 نصرة من أي نفس العنق والله أعلم **باب** لا يجيب
 قوائمه ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط إن اشتهاه أكله
 وإن كرهه تركه هذا من أداب الطعام المتأكله وعيب الطعام كقوله ما
 حاسن رقيق غليظ غير نافع وحسن ذلك وأما حديث ترك أكل الميت وليس
 هو من عيب الطعام إنما هو أخبار بأن هذا الطعام الخاص لا يستصحبه
 وذكر مسلم في الباب اختلاط طرق هذا الحديث فرواه أرواه من روايه الأكثرين
 عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة ثم رواه عن أبي معوية عن الأعمش عن
 يحيى مولى آل جعفر عن أبي هريرة وأما قوله الدارقطني هذا الإسناد الثاني
 وقيل هو معطل قال القاضى وهذا الإسناد من الأحاديث المعللة في كتاب مسلم

بأكل

كان إذا
أشهى

التي بين يدي علمها حاد وعدي خطيته وذكر الاختلاف في العلم لم يكن
 التجاري حيث أبي يعقوب ولا حتى جاز في بقية بل خربة من طريق آخر
 على ما لم ينحج لا مفسر فيه والله اعلم بالصواب **باب** اللباس
 والزيينة **باب** فخره استعماله في الدنيا والآخرة
 على الرجال والنساء **قوله** على الله عليه وسلم الذي يشرب في آنية الفضة إنما
 يحرم طيبه في نار جهنم وفي رواية أن الذي يأكل أو يشرب في آنية الفضة
 والذهب وفي رواية يشرب في آنية الفضة أو الذهب إنما يخرج من طيبه نار
 من جهنم ايضاً العلماء في الحديث واللغة والغريب يسرون على كثير الخيم الفاسدة
 من الجسد واختلفوا في الروايات في الرواية الأولى فتقلوا فيها الرقع والكتب
 وقرا مشهوران في الرواية وفي كتاب الشارحين واهل الغيب واللغة والكتب
 هو الصحيح المشهور الذي يرمي به الزمرى واخرون من المحققين في صحة
 الرجاء والكتابي والاختلاف في رواية الرواية الثالثة في حديث جوفيدار
 من جهنم ورواها في مسند ابن عوف الأندلسي وفي الحديث أن رواية عابدين
 رضي الله عنهما إنما يخرج من طيبه نار هكذا هو في الأصول نارا من غير ذلك
 وأما معناه على رواية القصب الناعل هو الشارب مضمون في حديثي بلقيما
 في طيبه ثمرة متشابهة لغيره وهو الصوت لتزدده في طيبه وعلى رواية
 الرقع يكون النار فاعلة ومعناه تصوت النابت حلقه والجره هي التصوت
 وسعي المشرب نارا لأنه يفعل النما كما قال الله تعالى إن الذين يأكلون أموالهم
 السباى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وأنما جهنم عافوا الله فبهم على بلا
 فقالوا لولا جدي قال يؤنس أكثر الخمرية عجمية لا تنصرف للجهنم والتعريف
 وقال آخر من لا تنصرف للتعريف والتأنيث وتتميت بذلك بعد فرما
 يقال يترجها أن أكانت عجمية الفعور وقال بعض اللغويين مشتقة

نظية

نظية

هي عريته

في

من الشهرة وهي الخطيئة التي لا تظلمها في العذاب فاستألف قال
 القاصي واختلفوا في المراد بالحيث فقبل هو أحد عن يمين الخمر وغيره
 عما دنتهم ذلك كما قالوا في الحديث في الدنيا والآخر أي في الدنيا والآخرة
 لما في الدنيا وكما قال الله عليه وسلم في نعيم الخمر إنما يلبس هذا من لظنه له
 أي لا يضيئ قال وقيل المراد في المتكلمين من ذلك من أن يكف هذا التقي استوح
 هذا الوعيد وقد يعقروا الله تعالى عنهم في هذا الحديث القاصي والصواب
 التقي يتناول جميع من يشرب آناه الذهب والفضة من المسلمين أو الكفار لأن
 الصحيح أن الكفار يحاطون بفروع الشرع والله أعلم راجع المسلمين على الخمر
 الأكل والشرب في آناه الذهب والفضة على الرجل والمرأة في أن يحل له
 من الطعام إلا ما كاهه أصحابنا العراقيون أن للشاب في قوله قد عابدين يكره ولا
 خمر مكواه عن داود في قوله في الحديث الأكل والشرب وسائر برهونه
 وهذا ان التقادير بالكلية أما هو أحد أصحابنا في المسئلة صرح هذه الصلاة في الحديث
 الأكل والشرب في الحديث في قوله قال أصحابنا العبد الإجماع على
 فخرهم الأكل والشرب وسائر الاستعمال في آناه ذهباً وفضة إلا ما كاهه عن أبي
 داود وقوله في الحديث القديم مراد وادان بالخصوص والإجماع وهذا
 على قول من يحكم بقول داود في الإجماع والخلاف في الآمال المحققين يقولون
 لا تعلبوا لظنه بالقباس وهو أحد شروط المشرك الذي يفتن به واما
 قول الشافعي القديم قتال صاحب النورين أن سبائك طلا لا يفسد في
 القديم يدل على أنه إذا تيسر الذهب والفضة الذي أخذ منه الأناطلسيت حراماً
 وهذا لم يرم الحرام إلا في هذا الحديث من القريب وهو من يفتن في
 أصحابنا وهو أن تغتسلهم لنقل يصفوا الشافعي ولأن الشافعي رحمه الله رجع عن

اللقاب

في الحديث

يعتقد

هذا القديس الافرغ عندنا بناديرهم ان المجدد اذا قال قوله ثم مع
لا ينبغي قوله ولا يفسد اليه قالوا واما في القديس وينسب اليه الشافعي مجازا
وباسم ما كان عليه لا ان قوله له لان جعله ذكره ان المصنف منعقد
على ان يبين استعمال انا الالهة والقصة في الاصل والشرب والظاهرة والرجل
بملحقة من اطلاقها والتعريف لمجزة منها والتول في الاناء منها جميع وجوه
الاشكال ومنها المكنة والميل من الخالية ومن ذلك سوى الاناء المغير
والكبير وينسوي في التحريم الرجل والمرأة بالظلال وايضا من بين الرجل
والمرأة في التحلي لما يقصد فيها من التزين للزوج والسيد قال اصحابنا
استعمل ماء الويد والاذقان في تارة في الذهب والقصة قالوا فان اقبل
في انا ذهب او فضة فليخرج الماء الى انا اخر غير انها وباحل منه
فان لم يكن انا اخر فليجعل في رجب ان امكن وان اتلى بالدهن في قارورة
فضة فليصبه في كله اليسرى ثم يصب في اليسرى في اليسرى **قال**
اصحابنا في ترتيب الحوائط والبيت والحياتير باذي الذهب والقصة هذا
هو المواب وجوزة بعض اصحابنا قالوا وهو غلط **قال** الشافعي والاصحاب
لو نوما او اغسل من انا ذهب فضة عصا بالفضة وضوء وغسله هذا
مذهبنا وبه قال مالك وابو حنيفة والعلامة في الاياود فقال لا يقع
والصواب في الحقيقة وكذا لو اغل منه اة شوب عصا بالفعل ولا يكون الماء كوك
والشرف خبرا اما هذا كله في حال الاحتياط اما اذا اضطر الى استعمال انا
علم بحجة الاذنب او فضة علم استعماله في حال الضرورة بلا خلاف وصرح
اصحابنا قالوا انما يباح المني في حال الضرورة قالوا اصحابنا ولو باع هذا
الا ناصح ببعده لا يباعين طاهرة يمكن الانتفاع بها باذن نبيك
واما الحساد هذه الاولى من غير استعمال فلان بيعي والاصحاب

ين

فيه خلاف الاصح تحريمه والغالب كراهته فان جردناه استحق ما يباعه الا حرة
وحيث على كاسير ارسل القصة الا فلا واما انا الزواج القديس فلا يجوز
واما انا الياقوت والزمرد والفيروز ورجح وجوه ما قاله المصنف عند اصحابنا
استعمالها ومنهم من رخصها والله تعالى اعلم بالصواب **باب**
تحريم استعمال الذهب والفضة في الرجال والنساء وحاشا الذي يبيع وقول الرجل
وايا حبة للنساء واباحة العلم وحده للرجل عالم بركة على البيع اما بيع قول
ابونا رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيع ووفاء ناعز بيع امرنا بعبادة الرب
وايتباع الحناير وتشتيت العاطس ابرار القصة او المتسم بغير المظلوم واجابة
الاعني واقتداء السلام ووفاء ناعز حوايتهم عن تحت يدي لا يبيع ومن شرب
بالفضة ومن المياثر ومن الفتي ومن ليس للحمير والديناج والاستبر
وحديث اية واتحاد الفال لكل ابرار القصة او المتسم ورواية ورد السلام
لكل ابرار السلام اما عبادة الرب في شرب الخمر وشرب الخمر في شرب
تغزو والقويت والاحني واخطف العل في الاول والاخر منها واما ايتاع الحناير
فمنه بالاجاع انما وسوا فيمن تغزو من لا تغزو وقريبة وغيرها وبيع
ايضا في الحناير واما تشتيت العاطس فهو ان يقال له رخص الله وقال بالنس
المهله والمخبة لغتان مشهورتان في الامم قاله اللبيب القسمة في الله
تعالى على كل شيء ومنه قوله لك العاطس حجة الله وقال تعالى تلك سميت
العاطس سميت اذا دعوت له باللهي قصة السميت المستقيم قاله والاصل
سميت السميت سميت اذا دعوت له باللهي قصة السميت المستقيم قاله والاصل
الله الى السميت قاله وذلك لما في العاطس من الابرعاج والخلق قاله ابو عبيد
السميت المخبة اكل اللعنت قاله بنو الانبياء يقال منه سميت وسميت عليه اذا
دعوت له بخير وقال اع ناعز سميت وسميت العاطس

باب

يقول

عمل الصلابة اذا فعل بغير الحيزين سقط الامر عن الباقيين وشروطه ان يقع قول
 العاقل لله كما يستوحى في بابهم وقوع متعلق به ان شاء الله تعالى واما
 انوار القيم فهو ستة ايضا مستحقة متأكدة واما بتدب اليه اذ لم يكن فيه
 نفسه او خوف من ربه ذلك فان كان شيء من هذا لم يترقبه كما نلت
 ان انا نكحني الله عنه لما غفر الرذائل بالحقبة التي على الله عليه وسلم فقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم اصبر اخفا واحفظ انفسك فاما انفسك يا رسول
 الله لن يجرني بالذي اخطأت فقال لا تقسم ولا تجزء واما انفس المظلومين
 فرد من الصلابة وعون من حيلة الا من بالعرف والهي عن المنكر واما بتوحيه
 الامر بغيره من فقهه عليه ولم يفت ضررا واما الخاتبة الهادي فالمراد به الذي
 الى الولي وطوبى من الطاموس وبقا رباح ذلك بقوله في باب الولي وقارب
 التلاحق واما اختفاء السلام اي شاعته وان كفارة وان تبدل لئلا يسلط بها
 قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الاخر ونفى السلام على من عرفته من لم تعرف
 وبقا بيان هذا في كتاب الامان حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 شاة الله تعالى واما ان السلام قطعه فممن بالاجماع فان كان السلام على وليه
 كان الرد من غير عيب عليه وان كان جماعة كان من كفاية صفة اذ ربه
 احد في سقط الخروج عن الباقيين وسؤم في بقوله ان شاء الله تعالى واما
 التسلط الفالة فهو تعريفها وهو ما نورد به في تقصير كتاب اللفظة واما
 خاتم الذهب فهو حرام على الرجل بالاجماع وكذا لو كان نخصه ذهبا وذهب
 فحرمه ملكا محابا له كان شرا له ذهبا او كان ممنوا يد هبة ليس
 فحرمه حرام لعمدة الحديث الاخر في الحرير والذهبان هدي حرام على كل واحد
 اتى خلال الاثبات واما للنفس الحرير والاسير والديناج والقيتي
 فحله حرام على الرجال سواء للنبه للخيلاء وميزها الا ان يلبسه

بينهم

حل

للحكمة

للحكمة فحوت في النفس والضمير واما الدنيا فبناح لقن ليس من جميع انواعه
 وخواتم الذهبية العضة سائر الحلي منه من الفضة سوا المروحة والثانية
 والعجوز والعنينة والفتيرة وهذا الذي ذكرناه من حرير الحرير على الرجال
 ولما حرمه للقيام وبقا بن الربيع حريرة عليهما ثم اخذ الاجماع على اباحته
 للنساء وحرمه على الرجال يدك عليه الاحاديث الصحيحة المصححة بالحقبة مع
 الاحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا في تقييد على رضى الله عنه الحرير
 بين نسائه وبين الخواص من المؤمنين وان النبي صلى الله عليه وسلم امره بذلك
 كما صرح به في الحديث والله اعلم واما الضمانه فقال اجماعنا على ان الباسم
 الحلي والحرير يوم العيد لانه لا يطق عليهم وفي حوان الباسم ذلك
 باقى الستة ثلثة اوجه احدها حواره والثاني الحرمة والثالث الحر
 بخدس التميز واما قول من شرب بالذقة فقد عثر ايضا حقه
 الباب قبله واما قول من البائة فهو بالثاء المثلثة قبل الراء قال العلماء
 هو جمع ميثرة بكسر الميم وهو طاء ثمانية ثلثة تصبغها لاجل وجهه على
 الشرب وكان من مراكب العبد يكون من الحرير ويكون من الصوف وغيره
 وقيل هو اغشية للسرور تتخذ من الحرير وقيل هو يروج من الديناج وقيل هو
 شيء من العيش الصغير يتخذ من الحرير ويحشى بقطر او صوف فيجعلها الرابك
 على العنق منه فوق الثياب الميثرة يكون في مفعول بكسر الميم من الوار
 ثة وشربهم الماء وثاره بفتح الواو فهو وبقا اي ولبس واصلها
 مؤثرة فقلبت الواو بالكية فلها ثمانية ميزان ومنتبات ومنتبات من
 الوزن والوقت والهدى واسله مؤزان وموقات وموقات قال العلماء
 الميثرة ان كان الحرير كما هو الغالب بها كان حراما حتى حرام لان
 طوبى من لم يخرجه واستعماله له وهو حرام على الرجال سواء كان على طوق
 يشرح او غيرهما وان كانت ميثرة من غير الحرير فليست بحرام ومعه منها

هو من الحرير
 وهو من الحرير
 وهو من الحرير

انما بان الثوب الاخرى صفة منه سوا حات حرام لا وقد ثبتنا الاحاديث بان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يخله خرا على الناصي عن بعض العلماء كراحتها لئلا يظن
 الراوي بن جعفر بن محمد او في صحيح البخاري عن يزيد بن زبارة ان المراد بالثوب
 خلوص الثياب وهذا قول باطل مخالف للشهر الذي الموق عليه اهل السنة
 والجماعة وسأيد العلماء والله اعلم **واما القصة** فيقع الاتفاق في خبر البشير
 المشتهر المشددة هذا الذي ذكرناه من ثم الاتفاق في الصحيح المشهور
 وتضمن اهل الحديث بكسر ما قال ابو عبيد الله اهل الحديث بكسر وناه اهل
 واجتمعوا في تفسيره بالقصة باذنه مسلم فقد هذا انكر ابيه في التفسير
 القصة في الوسط والى ثلثها وعن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس القصة وعن خلوص على الباطن فاما القصة
 فتنبأ بطلانها في زمان من زمانها **والثوب** فيها ثوبان هذا الذي
 مسلم في رواية البخاري فيها خبر ائمة الاصح قال اهل السنة قريب
 الحديث في ثياب مملعة الجريد عمل بالقصة في الاتفاق وهو موضع من بلاد مصر
 وهي قرية على ساحل البحر قديمة من تليق وهي ثياب كتاب مخلوط
 بخمير وتل في ثياب من القصة واسم القصة بالزاي يلقون الى القصة وهو
 ردي الخمر فابدل الزاي سين وهذا القصة ان كان جزءا من الثوب
 والنهي عنه للثوب والاولى كراهة الثوب **واما الاستبرق** فعمل الدجاج
 والديناج فيقع الال وكثيرا وجعل دياح وديانج وهو عجمي ثوب
 والديناج والاستبرق حرام لانها من الخمر والله اعلم **قوله** في الحديث
 اني اني شيدته وراية الحديث وعن الشرب قال نصير وراية تجوز الى الشين
 الراوي عن اشعث بن ابي الشعثاء **قوله** في هذا فان موكلهم ال
 على الثوب ورجلها ومش كاه صاحب الشايق والطالع وحكاها
 القاضي في الترخ عن حكاية في عبيدة ووقع في بعض نسخ الجوهري
 او غيرها

اما

المحكم

40
 وهو عجمي ثوب فلهذا الجوهري في قوله في الثوب وراية
 وهو عجمي ثوب في الثوب وراية ما حوذي الحقيقة وهي الرأسة وقيل
 نايبة في اللفظ وهذا لا يمتلأ به الجوهري في قوله في الثوب وراية
 ثوبه املته من قوله في قوله في الثوب وراية فاعلان وان حليته
 نظرة لانه فعلان قاله الثاني في قوله في الثوب وراية فاعلان وان حليته
 يقال دهقته لانه فعلان قاله الثاني في قوله في الثوب وراية فاعلان وان حليته
 فاذ هفت الاما اي ملاته قالوا اكل ان يكون الدهقته والدهقته وفي
 ليل الطعام لانهم يلبسون طعامهم ويلبسون ثوبهم ولبسهم وقيل
 لحدقه ودهايد **قوله** ان حديقته رماة انا القصة حين جاءه بالثوب
 فيه وذكرنا رماة به لانه كان ثوبا قبل ذلك عنه وفيه ثوب الثوب
 فيه وتقرير ان ثوبه معصية لا يمتلأ ان كان ثوبا ثوبه عنهما كقصة خذ
 وقصة انه لا بأس ان يعز الا يلبس بنفسه معصية في الثوب وفيه ان
 الامير والكبير اذا فعل شيئا محظورا بالحق الامير لا يكون وحده ظاهر
 فيلزم ان يلبس في ثوبه في ثوبه **قوله** صلى الله عليه وسلم ما نهى
 ولكم في الاخرة اي ان الكفار انما يحصل لهم ذلك في الدنيا واما الاخرة فالحق فيها
 من يفتن واما المسلمين فالحق في الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر وليس في الجنة شيء من قول الكفار مخاطبين بالفرق
 لانهم يفتن في الدنيا كما كان حريمهم واما اخبر عن الواقع العادة انهم الذين
 يشتملون في الدنيا كان حراما عليهم كما هو حرام على المسلمين **قوله**
 صلى الله عليه وسلم وهو لكم في الاخرة يوم القيامة ايا ما جمع بينهما لانه قد
 يظن انه محرم مؤنة ما في حكم الاخرة في هذا الاكرام فيمن ان اياها مؤنة
 القيامة ويغفر له الجنة اذا وجملا ان المواد انه لكم في الاخرة من بين الموقف
 وليتمت في الجنة ابدا **قوله** صلى الله عليه وسلم ولا تأكلوا في محاربا

الرفقان

الديناج

جمع محققه وهي دون القصصه قاله الجوهري قاله الكسائي اعظم القناع الحقة
 ثم القصة تلكها تسبع العشرة ثم القصصه تسع الحقة ثم الحكيمه تسع الرجل والظلم
 ثم تسبع الرجل قوله راي حله سيرا هي بكسب مهله مكسورة
 ثم ياء مناة رخت مفتوحة ثم راء الف تمندوة ومنطها الحلة بالنون
 على ان سيرا مقة وتغير تنوين على الامانة وهما وجهان مشهوران والحقوق
 ومتفقوا الغريبة تختار من الامانة ماله سيبويه لم يوافقا صفة
 واكثر الحديث ينون قال الخطابي حله سيرا كما قالوا عشر
 قالوا في نرد الحطة حين وهي مقلعة بالجرير وكذا افترها في الحديث
 في سنن ابى داود ورواه اناها الاصمعي والليل والارون قالوا غائتها شئت
 خطوها بالنون وقال بن شهاب بن ثياب مقلعة بالقرو وقيل هي
 مقلعة الا لوان وقال في وشي من خرب وقيل انها خرب خضرو قد خروها
 بمثل في الرواية حله الجوهري في الرواية الاخرى في بيان او خيم
 ورواية حله سند سر هذه الالفاظ تبين ان هذه الحلة كانت حلة
 خضراء وهه الصمعي الذي يقتضيه القول في هذه الحديث حجابين
 الرهايا اولاهما في الخيمه اما المختلطان خرب وريح فلا يجرم الا ان
 يكون الخرب اظرف من الله اعلم قال اهل اللغة الحلة لا تكون
 الا ثوبان وتكون عاليا ازارا ويدا وفي حديث عمر بن الخطاب عن هذه
 الحلة دليل لغزها خربيل الرجال واباحية النساء واباحية هديته
 ثمنه وخوان اهداه السليم الي الشوك ثوبا وعرة واستجاب لياسر
 ثيابه يوم الجمعة والعيد وعنده لقاء الوقود ونحوهم عن من المفسر
 علي الفاضل والتابع في المتبوع بما يحتاج اليه من مطلقه قد لا بد
 وانه

فاقه
 يخالطها
 الاخرى

41 وفيه صلة الاقارب والمعارف وان كانوا كفارا وجوانا لبيع والشراء
 عند باب المسجد قوله صلى الله عليه وسلم انما طيبس هذا الز لا خلق له
 في الآخرة قبل معناه ان لا نصيب له في الآخرة وقيل لا جرمه له وقيل
 وعلى الاول يكون محمولا على الكفار على القولين الاخرين يتناول المسلم
 والكافر والله اعلم قوله فكيا ما عمر لخاله شيئا ملة ملة رواه
 البخاري وسلم في نوايه في حيا الهبة قاله ابن عمر في البخاري
 لادن اهل مكة قبل ان يسلم وهذا يدل على انه اسلم بعد ذلك ورواية في سند
 ابى عوانه الا يسفرا بيني فكينا صامرا لخاله واني من اهل مكة مشركا
 وهذا حله ليل لحو ان صلة الاقارب الكفار والله اعلم وخوان الاجناس
 وجوانا الهدية الي الكافر وفيه خوان اهداه ثوبا لخاله ليل لحو
 يقتضيه ليل لحو الكافر وفيه خوان اهداه ثوبا لخاله ليل لحو
 يحوز لهم ليل لحو وفيه خوان اهداه ثوبا لخاله ليل لحو
 ولتسوية الاذن في ليل لحو وفيه خوان اهداه ثوبا لخاله ليل لحو
 علي واسامة رحمة الله عليهم ولم يسلم منه اباحة ليل لحو ليل لحو
 علي وسلم ياته اما اعطاء ليل لحو بها غير اللبس والذهب الفضة الذي عليه
 المحققون ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة فيهم عليهم الحسب وكما
 يجوز على المسلمين والله اعلم قوله في امر عطار القيمي يقيم باليس
 حلة اي تعرضها للبيع صلى الله عليه وسلم شققها خرايين ليل لحو
 هو بضم الميم ويزن اسكانها جمع خارد هو الخارل زائر المرأة وفيه دليل
 لحوان ليس النساء الخرب وتوقفه مجمع عليه اليوم وقد قد مناته كان فيه

ليل

خلا فلعن بعض السلف ذاك قوله على الله وسلم انما بعثت بها الكثرة
للتبليغ بها اي تبليغها فلتتبع بمنها كما شرح به في الرواية التي لله
تعالى من مقلتي بعد ما قولا **قوله** اي اي استحق قال في عالم من بعد
ما لا يشرف قلت ما غلط في الدنيا **قوله** وحسن منه قال سمعت عبد الله
بن عمر يقول وذكر الحديث هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم وفي كتاب البخاري
والسائي قال في عالم كالا ستر فقلت ما غلط في الدنيا **قوله** وهذا معنى رواية
سليم الكندي في مشورة ومخاضا قال في عالم كالا ستر فقلت هو ما
غلط فيها اي تبليغها لا وادع فيها وقد اغار القاصي الى غلطها
وان الصواب رواية البخاري ولست بغلط بل صحفة كما اوضحناه والله اعلم
قوله وينشره الاربعون تقدم تفسير الميثرة في شرحها واما الاربعون
فهو يوم القيمة يوم هذا هو الصواب المعروف في روايات الحديث وكتب
اللغة وكتب الحديث ونزاعا وهكذا شرح به القاصي في الشارح وفي
شرح القاصي عياض مؤمنين انه يقع الميثرة في شرحها **قوله** هذا غلط
ما هو في الشارح لامن القاصي فانه يشرح به في الشارح في تفسير الميثرة
اهل اللغة فيهم هو صانع امر شديد الجورة هكذا قاله ابو عبد الله المحمود
وقال القاصي الميثرة وقال بن طبري هو كل لون احمز وقيل هو الصواب
الاحمر وقال الخواري هو شحور له منور اجترأ حسن ما يكون قال في
مغرب وقال اخرون هو عز في قالوا والذكر والانت في فيه يتوازيك
فذا ثوب اخوان وفيه طيففة ارجوان وقد يقولون في الصفة
ولكن الاخير استعالي ايمامة الاول الى ما بعده ثم ان اهل اللغة تعود
في باب الرواء والجهنم والواو وهذا هو الصواب ولا يختر بدو القاصي
في المشان في باب الميثرة والراء والجهنم ولا بد كونه الا يقول في الرواء والجهنم
والثوب والله اعلم بالصواب **قوله** ان اسما ارسلت الي من ميري فيكم

كذا

لهم

بلغ قراءة

بني

عنه

بلغني انك تحرم اسما ثلثة العلم في الثوب وشوا الارخوان وصوم يوم عليه
فقال عبد الله بن عمر انما مذكر ترون كيف يكتف من ليقوم الا بد واما ما ذكر
في العلم في الثوب فاني سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يلبس الحزن من لاخلقه له فقلت ان يكون العلم فيها
واما ميثرة الارخوان فله ميثرة عبد الله ارجوان فقلت فله ميثرة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاما خرجت ميثرة طلبة كثر ائمة لها ميثرة في نياج
وخرجت بها ميثرة في نياج فقلت من كان في عنده عايشة من ميثرة
فله ميثرة في نياج كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبسها من ميثرة
للمري في نياج **قوله** اما اخوان بن عمر في قوله فانما ارسلت اليها
من صوم الحريمه واجاز اباة ليعلمه وانه يصوم الا بد والمراد بالابدا
سورة ايام العبد بن والتفريق وهذا مذهبنا ومذهب ابن عمر بن الخطاب
وعايشة بن محمد بن علي بن وغيرهم من طيففة السنة ومذهب السان في
وعبرة من العلماء انه لا يكره صوم الدهر وقد متفق على في كتاب الصيام
مع شرح الاحاديث الواردة في الطريق **قوله** اما ما ذكرت عنه من عرفة
العلم فلم يخبرني بان كان حرمه بل اخبرته كما يتورع عنه من عرفة
وقوله في قوله من الحزن **قوله** واما الميثرة فانه لما لعنه عنه فيها
وقال هذه ميثرة وفي ارجوان والمراد انها حمراء ولست في خبره
خبره في قوله في غيره وقد ستر انما قد يكون من حزن وقد يكون
صوفي وان الخاديت الوايفة في النسخ عنها ميثرة بالتي في حزن
وايضا اخرج اسماء حبة النبي صلى الله عليه وسلم الميثرة بالجرير فقصت
بيد بيان ان هذا ليس من ما وهذا الي عند الشافعي وانه ان الجنة
والثوب والعامة فيكون ما اذا كان مكره في الطريق بالجرير

في الاخر

يصوم

قال ابن عبد البر في أربع أصابع ما كان زاد فقهه حرام الحديث **عنه** عن النبي صلى الله عليه وسلم
 المذكور بعد هذا وأما قول **عنه** فبما نلت من فقهه وأما قوله **عنه**
 الخطأ لئلا واللباسية جمع طلبا في اللام على المشهور قال جاهد في اللام
 لا يجوز في اللام وعنه والكثير ما في تصحيح العوام وعنه القاضي في التبار
 في التبين والباء في تغيير الساج أن اللسان قال في اللام ومنها
 وكسرها وعنه في تصحيح وأما قول **عنه** كسر رأيه فهو بكسر الكاف
 والسين سا جنة والراء مفتوحة ونقل القاضي أن جمهور الرواة رتوه
 بكسر الهمزة وقولانية ابن كثير في ما جاز العراى ملك الفرس في جنة كسر
 الكاف وفيها قال القاضي ورواه المورقي في مسلم ما كان خرواينة
 وفي هذا الحديث دليل على استحقاق التبرك بالاناء المالحين في بابهم فنه ان
 انتهى عن الخبر المروى به التوبة المخرجة من الرواة من رواه ليس المراد
 خبرهم خبره منه بل ان الخبر والذوق فابنه محرم كل خبر منها وأما
 قول في الجنة أن لها لبسة **عنه** بكسر اللام واسكان الهمزة هكذا
 ضبطها النفاذي وسأير الشرايح وكذا في اللغة والغريب قالوا في
 رتوة في جنة القمص هذه عبارة عن طقم ولباس **عنه** وأما قولها
 فخرجها مكفوفين فكذا وقع في جميع النسخ وخرجها مكفوفين **عنه**
 منصوبان يفعلان في أي ورأيت فخرجها مكفوفين **عنه** فخرج المكفوف
 إليه جعل له كفة يصف الكاف وتما يكف به خروايتها ويخلف عليها
 ويكون ذلك في الليل وفي الفرجين وفي الكمين وهذا جواز لباس
 الجنة وجواز لباس ليلة فرحان وانه لا كراهة فيه والله أعلم **عنه**
 عن أبي ذبيان هو يصف الدار كثيرا فكان قول **عنه** أن عنده الله
 بن الذي يرضى الله عنهما **عنه** قال لا تلبسوا لباسكم الخ
 فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

غيره في
 اللام

المتخصص

الله عليه وسلم لا تلبسوا اللباس **عنه** هذا من حديث عبد الله بن الزبير وأما قوله **عنه**
 إباحة اللباس كما سبق وقد روي في الحديث إباحة لبس المرأة
 أحدها أنه خطا للذكور **عنه** وهذا من حديث محمد بن يحيى في الأموال في اللباس
 يدخل في خطا الذكر الرجاء عند الإطلاق والقالي أن الأحاديث الصحيحة
 في غيرها مسلم فلهذا وعنه في نسخة إباحة النساء وأمره صلى الله عليه وسلم
 عليها وإباحة يان بكسوة سبابة مع الحديث المشهور أنه صلى الله عليه وسلم قال
 في الحرير والذهب قدان حرام علي تكويلا في حل لإباحته والله أعلم **عنه**
 عن أبي عثمان قال كتب إلينا عمر بن الخطاب بأذن عثمان بن عفان في خبره
 هذا الحديث فيما استدركه الزار قطي على النجاشي وسلم وقال قد حدثت لم
 يستعنه أبو عثمان من عمر بن الخطاب كتاب عمر وقد الاستدراك بالمل فان المخرج
 الذي عليه جاهد الحقيقين في تحقيق الفقهاء والأموال بين جوان العمل
 بالكتاب وروايتهم الكاتب سواء قال أذنت لك رواية هذا عن أبي
 أجزت في روايته عن أولم يقل شيئا وهذا كثر التجاري وسلم وسأير المخرج
 المصنفين فما ينبغي من الاحتجاج بالكاتب فيقول الراوي وممن
 قبلهم كتب إلى فلان كذا أو كتب إلى فلان **عنه** قال فلان أو أجزت في مكانه
 والمراد به هذا الذي نحن فيه وهذا منقول به عندهم بعد ودي المتصل
 لا يشعار به في الأحكام ورواها الشيخ في قوله في الأحكام ورواها
 في المسئلة الأحاديث الصحيحة المشهورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يلبس إلى ثيابه ونوابه وأما ما يروى في قوله ذلك الخفاوة من
 ذلك يخاف من عمر هذا ما كتبه إلى جديده وفيه خلاصة في إباحة ذلك
 على حصول الاتفاق منه وممن عنده بالمدينة ورواها في الحديث في العمل

هذين

منهم

وذلك

وَأَمَّا قَوْلُ **أَبِي عُمَرَ** كَتَبَ النَّبِيُّ عَمْرُو فَهَكَذَا يَتَّبِعِي لِلدُّوَيْنِ بِالْمَكَانَةِ
أَنْ يَقُولَ كَتَبَ إِلَى فُلَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَانٌ وَأَخْرَجَ فُلَانٌ مَكَانَتَهُ أَوْ فِي
كِتَابِهِ أَوْ فِي كِتَابِي لَهُ وَلَوْ هَكَذَا وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَطْلُقَ قَوْلُهُ هَكَذَا وَلَا يَجُوزُ
قَدْ هُوَ الصَّحِيحُ وَخَوَافُهَا يَفْقَهُ مِنْ مَقْدَحِ الْمَجْدِ بَيْنَ وَكِبَارِهِمْ مِنْهُمْ
مَنْصُورٌ وَالَّذِينَ هُوَ وَغَيْرُهُمَا وَأَمَّا قَوْلُ **أَبِي عُمَرَ** كَتَبَ إِلَى فُلَانٍ فِي أَقْلِهِ
مَعْرُوفٌ وَرَأَى الْعَرِاقَ وَصَلَّاهَا وَهِيَ مَشْهُورَةٌ أَنْ أَشْهَرَهَا
وَأَقْبَحَهَا وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ أَزْرَبْتَنَ بِفَخِّ الْهَمَزَةِ وَغَيْرِهَا وَاسْتَأْذَنَ
الْبَازِلُ وَالرَّادُ وَكَسْرُ الْبَاءِ كَمَا فِي الْمَطَالَعِ وَآخِرُونَ هَذَا هُوَ الشُّعْرُ
وَالثَّانِي مَدَّ الْهَمَزَ وَفَخَّ الدَّالَ وَاسْتَأْذَنَ الرَّاءُ وَكَسْرُ الْبَاءِ كَمَا فِي الشَّارِفِ
وَالْمَطَالَعِ أَنْ جَاءَهُ قَوْلُ النَّبِيِّ عَمْرُو فَهَكَذَا يَتَّبِعِي وَالشُّعْرُ كَيْسَرُهَا قَوْلُ **أَبِي عُمَرَ**
كَتَبَ النَّبِيُّ عَمْرُو يَأْتِيهِ مِنْ قَوْلِهِ أَنْ لَيْسَ كَرَكٌ وَلَا رَكْدٌ أَبْنِيكَ
وَلَا مِنْ كَرَكٍ أَيْ شَيْءٍ مِنَ السُّلَمِيِّينَ بِطَالِمٍ مَا أَشْخَعَتْهُ فِي بَطْنِكَ وَأَيَّاهُمْ
وَالشُّعْرُ قَوْلُ أَهْلِ الشُّرْكِ وَلَبَّسَ الْحَبْرُ بَيْنَ رِجْلَيْهِمَا **أَمَّا قَوْلُ** كَتَبَ
النَّبِيُّ عَمْرُو فَهَكَذَا يَتَّبِعِي إِلَى أَمِينٍ لَيْسَ هُوَ وَغَيْرُهُ مِنْ قَوْلِهِ لَيْسَ هُوَ إِلَى الشُّعْرِ
فَقَوْلُهُ عَلَيْهِمَا **وَأَمَّا قَوْلُ** لَيْسَ كَرَكٌ وَلَا رَكْدٌ هُوَ التَّعْبُ وَالشُّقَّةُ وَالْمُرَادُ
هَذَا أَنْ هَذَا الْمَالُ الَّذِي عِنْدَكَ لَيْسَ بِكَسْبِكَ وَتَمَّا تَعْبَيْتَ فِيهِ وَلَحِقَتْكَ
الشُّقَّةُ وَالْبُشَّةُ فِي عَمَلِهِ وَتَعْبِهِ وَحَصِيلُهُ وَلَا هُوَ كَرَكٌ بَيْنَكَ وَلَا رَكْدٌ
أَيْ قَوْلُ رَجُلٍ مِنْهُمْ هُوَ مَالُ السُّلَمِيِّينَ فَشَارَكَهُمْ فِيهِ وَلَا يَخْتَصُّ عَنْهُمْ
لَشَيْءٍ مِنْهُ بَلْ أَشْبَحَهُمْ فِيهِ وَهُمْ رَمَاهُمْ أَيْ مَنَانُ لَهُمْ كَمَا أَشْخَعَتْهُمْ
بِجْنِ الْحَبْرِ وَالْقَدْرُ وَالصَّفَةُ وَلَا تَوْضِيحٌ رَأَوْهُمْ عَنْهُمْ وَلَا تَحْوِيهِمْ عَنْ
تَظْلِيلِهِمْ بِمَا مَكَتَ بَلْ أَشْبَحَهُمْ فِيهِمْ وَهُمْ رَمَاهُمْ بَلْ لَمْ يَلْبَسْ وَأَمَّا
وَزَيٌّ فَهُوَ بَلْبُ الرِّزَايِ وَلَبَّسَ الْحَبْرُ هُوَ يَفْخُ اللَّامُ وَفَخَّ الْبَاءُ أَيْ
مَا يَلْبَسُ مِنْهُ وَمَقْصُودُ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْهُمْ عَلَى شَوْكَةِ الْغَيْثِ

وَأَمَّا كَرَكٌ
وَالشُّعْرُ

44
وَصَلَّاهُمْ فِي ذَلِكَ مَحَاطَتِهِمْ عَلَى طَرِيقِهِ الْعَرَبِ فِي ذَلِكَ وَقَدْ هَذَا الْحَدِيثُ
زِيَادَةٌ فِي مَسْنَدِ أَبِي عُمَرَ الْأَسْفَرَايِينِيِّ وَبِهِ رَأْيُ بَابِ دَهْجَةٍ قَالَ **أَمَّا قَوْلُ**
أَبِي عُمَرَ وَأَمَّا قَوْلُ الْقَوَائِدِ وَالْخَوَافِ وَاسْتَأْذَنَ الرَّاءُ وَكَسْرُ الْبَاءِ كَمَا فِي الشَّارِفِ
وَأَيُّكُمْ وَالشُّعْرُ وَزَيُّ الْأَعْيَانِ وَكَسْرُ الْبَاءِ كَمَا فِي الشَّارِفِ وَكَسْرُ الْبَاءِ كَمَا فِي الشَّارِفِ
وَأَخْشَوْهُ شَوْهُ وَأَخْشَوْهُ الرُّكْبَ وَآخِرُونَ وَأَنْ مَوْا الْأَعْيَانِ وَالشُّعْرُ وَالشُّعْرُ
قَوْلُ **أَبِي عُمَرَ** كَتَبَ إِلَى فُلَانٍ فِي أَقْلِهِ مَعْرُوفٌ وَرَأَى الْعَرِاقَ وَصَلَّاهَا وَهِيَ
مَشْهُورَةٌ أَنْ أَشْهَرَهَا وَأَقْبَحَهَا وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ أَزْرَبْتَنَ بِفَخِّ الْهَمَزَةِ
وَالشُّعْرُ كَيْسَرُهَا قَوْلُ **أَبِي عُمَرَ** كَتَبَ إِلَى فُلَانٍ فِي أَقْلِهِ مَعْرُوفٌ وَرَأَى
الْعَرِاقَ وَصَلَّاهَا وَهِيَ مَشْهُورَةٌ أَنْ أَشْهَرَهَا وَأَقْبَحَهَا وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ
أَزْرَبْتَنَ بِفَخِّ الْهَمَزَةِ وَكَسْرُ الْبَاءِ كَمَا فِي الشَّارِفِ وَكَسْرُ الْبَاءِ كَمَا فِي الشَّارِفِ
وَالْمَطَالَعِ أَنْ جَاءَهُ قَوْلُ النَّبِيِّ عَمْرُو فَهَكَذَا يَتَّبِعِي وَالشُّعْرُ كَيْسَرُهَا قَوْلُ **أَبِي عُمَرَ**
كَتَبَ النَّبِيُّ عَمْرُو يَأْتِيهِ مِنْ قَوْلِهِ أَنْ لَيْسَ كَرَكٌ وَلَا رَكْدٌ أَبْنِيكَ
وَلَا مِنْ كَرَكٍ أَيْ شَيْءٍ مِنَ السُّلَمِيِّينَ بِطَالِمٍ مَا أَشْخَعَتْهُ فِي بَطْنِكَ وَأَيَّاهُمْ
وَالشُّعْرُ قَوْلُ أَهْلِ الشُّرْكِ وَلَبَّسَ الْحَبْرُ بَيْنَ رِجْلَيْهِمَا **أَمَّا قَوْلُ** كَتَبَ
النَّبِيُّ عَمْرُو فَهَكَذَا يَتَّبِعِي إِلَى أَمِينٍ لَيْسَ هُوَ وَغَيْرُهُ مِنْ قَوْلِهِ لَيْسَ هُوَ إِلَى الشُّعْرِ
فَقَوْلُهُ عَلَيْهِمَا **وَأَمَّا قَوْلُ** لَيْسَ كَرَكٌ وَلَا رَكْدٌ هُوَ التَّعْبُ وَالشُّقَّةُ وَالْمُرَادُ
هَذَا أَنْ هَذَا الْمَالُ الَّذِي عِنْدَكَ لَيْسَ بِكَسْبِكَ وَتَمَّا تَعْبَيْتَ فِيهِ وَلَحِقَتْكَ
الشُّقَّةُ وَالْبُشَّةُ فِي عَمَلِهِ وَتَعْبِهِ وَحَصِيلُهُ وَلَا هُوَ كَرَكٌ بَيْنَكَ وَلَا رَكْدٌ
أَيْ قَوْلُ رَجُلٍ مِنْهُمْ هُوَ مَالُ السُّلَمِيِّينَ فَشَارَكَهُمْ فِيهِ وَلَا يَخْتَصُّ عَنْهُمْ
لَشَيْءٍ مِنْهُ بَلْ أَشْبَحَهُمْ فِيهِ وَهُمْ رَمَاهُمْ أَيْ مَنَانُ لَهُمْ كَمَا أَشْخَعَتْهُمْ
بِجْنِ الْحَبْرِ وَالْقَدْرُ وَالصَّفَةُ وَلَا تَوْضِيحٌ رَأَوْهُمْ عَنْهُمْ وَلَا تَحْوِيهِمْ عَنْ
تَظْلِيلِهِمْ بِمَا مَكَتَ بَلْ أَشْبَحَهُمْ فِيهِمْ وَهُمْ رَمَاهُمْ بَلْ لَمْ يَلْبَسْ وَأَمَّا
وَزَيٌّ فَهُوَ بَلْبُ الرِّزَايِ وَلَبَّسَ الْحَبْرُ هُوَ يَفْخُ اللَّامُ وَفَخَّ الْبَاءُ أَيْ
مَا يَلْبَسُ مِنْهُ وَمَقْصُودُ عَمْرُو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْهُمْ عَلَى شَوْكَةِ الْغَيْثِ

وَأَمَّا كَرَكٌ
وَالشُّعْرُ

الشيخ
٢
يفرنها
وزرع

ما
نعم
ها

وفيه منحه لغيرها قال غير واحد خلا فالتزم دعم انما ماتت قبل الهجرة
هذا الحديث يشرح ان قبول حجة الكافر قد سبق الرجوع بين الاحاديث
المتخلفة هذا وقوله جواز هدمية الحرب الى الرجال وقبولهم اياه
وجواز لباس النساء له قوله اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فروج حرير فلبسه ثم صلى فيه ثم انصرف فترعه ترعا شديدة الكراهة
وقال لا ينبغي هذا للثقلين الفرج مؤيد في الفلا وميم الراة المشددة
هذا هو الصحيح المشهور في منطبه ولم يذكر المحققون غيره وحكي في
التياد على الفاظي 2 الشرح وفي الشارح لكتاب الرأ وتبينه ما لا يخفى
عن ثبت ضعفه قالوا وهو قباة لا يجوز خلفه وهذا اللبس المدحور
في هذا الحديث كان قبل تحرير الخبر على الرجال ولعل اول النهي التحريم
كان حين ترعه ولهذا ما لم يلبس عليه وسلم في حديث جابر الذي
ذكره مسلم قبل هذا ما لم يلبس عليه في قباة ذنبا ج تمة ترعه وقال
نفاي عن جابر بن عبد الله بن مسعود هذا قول الترمذي والله تعالى اعلم **باب**
اباحة لبس الحرير للرجال اذا جاز به حكمه او نحو ما قوله ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم رخص لبس الحرير للرجال في عتق ولزيت العوام
في الفصل في خبر السفيين حكاهما في كتابها في وجعها في كتابها في
انها اشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القمل فرخض لهما في قص
الحريم في غزاة لهما هذا الحديث يشرح في الدلالة لذهب الشافعي
وموافقه ان يجوز لبس الحرير للرجال اذا جاز به حكمه لما فيه
من البردية ذلك للرجال وما في معنى ذلك وقال مالك لا يجوز
وهذا الحديث حجة عليه وفي هذا دليل على ان لبس الحرير عنده
الضرورة كن ناجاته الحرب ولم يبد غيره ولكن **خالف**

من جازوا بلبسها قالوا في خبره **باب** ما قولكم في قوله فهو يلبس الحرير
واشكال الكافر في الحرب او نحو ثم في الصحيح عندنا ما يلبس الذي قطع له
جازه غيرهم انه يجوز لبس الحرير للحكمه ونحو ما في الصحيح المحض
وقال بعض الحكماء لا يجوز لبس الحرير في الحرب **باب** اعلم
النهي للرجل عن لبس الثوب المعصر **باب** قوله جاز لنا لبس الحرير
معاذ بن هشام حدثني ابي عن جابر بن محمد بن ابراهيم بن الحرث ان
ابن معاذ ان اخبره ان جابر بن يقطين اخبره ان عنده بقعة من حرير في الغا
اخبره قال لا يلبس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبين معصرون فقال
ان هذا ثياب الكفار فلا تلبسوا في الرواية الاخرى قال لا يلبس
صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصرون فقال امطأ مارتك بهذا
فقلت اعلمها قال لا ارفها وروي رواية علي رضي الله عنه ان
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس القميص والمعصر **باب** هذا الاثر
الذي ذكره فيه اربعة ما يعينون يروون بعضهم عن بعض وهم
جابر بن سفيان الانصاري ومحمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي وخلق
معاذ بن جابر بن يقطين **باب** واختلف العلماء في الثياب المعصرة
في المضبوطة لبعضهم قباة المحققين العلماء في الثياب المعصرة
من بعد ذلك قال الشافعي واكثره دمالك لكنه قال في
افضل منها وفي رواية عنه انه اجاز لباسها في البيوت واخبره
الدور وعرفه في الحياض والاسواق ونحوها وحملوا النهي على
هذا لانه ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس حلة حرير وفي الصحيح
عن ابن عمر قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي بالقميص **باب**
الحطائي النهي منصرف الى ما صنع من الثياب بعد التبرج فانما ما صنع

نقله
م
نقله

ذكرناه

ثم تبع فليست له اخوة النبي دخل بعض العلماء النبي فمالح على المالح الحج او العزة ليلو
 مواقيلا في بيت من عمر في الحرم ان يلبس ثيابه تغفر او تورس واثنا
 النبي رحيمة الله فالتفت اليه فقال في كتابه يعرفه النبي فقال
 لابي الشافعي الرجل عن المزعفر واما في له العفيف قال الشافعي واما رخصت
 في المعصية له لاني لم اجد احدا يحكي عن النبي صلى الله عليه وسلم النبي عنه الا ما قال علي
 رضي الله عنه فقال في ولا اخول لناكم قال البيهقي وقد جات احاديث
 يدل على النهي عن العموم ثم ذكر حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي هذا
 الذي ذكره مسلم ثم اجابته ثم قال لو بلغت هذه الاجازة الشافعي
 فقال بها ان شاء الله ثم ذكر باساده ما صح من الشافعي رضي الله عنه انه
 قال اذا صح الحديث حديث النبي صلى الله عليه وسلم وخلاف قولني فاعملوا بالجد
 ودعوا للرفق وفي رواية فهو صحيح وانما الرجل الحلال بكل ما لم
 ان يترعصر قاله واسره اذا ترعصر ان يغسله قال البيهقي فتبع السنة
 في المزعفر ثانيا بجملة في المعصية او في له قال قد ذكره بعض
 السلف المعصية وربه قال ابو عبد الله الحلي من اصحابنا وخص
 فيه جماعة والسنة اولي بالاتباع والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم اما امرتك
 بهذا معناه ان هذا من لباس النساء وزينه واخلقهن واما الامر باحراقها
 فقل هو عقوبة وتخليط برجوه وزجر غير عن مثل هذا الفعل وهذا
 نظير امر تلك المرأة التي لعت الناقة برسالتها وامر اصحاب بربيعها
 وانذر عليهم اشتراط الولاء ونحو ذلك والله اعلم **باب**
 فصل لباس ثياب الحبرة هذان الاستنادان اللذان في الباب كل راجع
 بصريون وسبق بيان هذا مرات قوله كان يحب الثياب الى رسول الله صلى الله

من
 مذهبي

في
 قوله

عليه

الحبرة وهي بكسر الحاء وفتح الباء وهي ثياب من ثياب لوططين محبة اي مرتبة 47
 والتحبير التزيين والتحسين ويقال ثوب حبر على الوصف وثوب حبر على
 الاضافه وهو الفراء استغلا والحبرة مفرد والمجمع حبر وحبرات لغيبه وعب
 وعينات ويقال ثوب حبر على الوصف وفيه دليل على استحباب لباس
 الحبرة وجواز لباس المخطط وهو مجمع عليه **باب**
 النواضع في اللباس والاقتصار على العليظ منه واليسير في اللباس
 والفراش وغيرها وجواز لبس ثوب الشعر وما فيه اعلام في هذه الاحاديث
 المذكورة في الباب ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الزهادة في الدنيا
 والاعراض عن متاعها وملادها وشهواتها وفاضر لباسها وخوف واجتران
 بما يحصاه ادنى الترجيه في ذلك كله وفيه النذب للاقتداء به صلى الله عليه وسلم
 في هذا وغيره قوله اخرجت النساء عايشة رضي الله عنها ازارا وكساء
 ملبدا فقالت في هذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلماء الملبد
 بفتح الباء المرقع يقال لبدت القيص البدء بالتخفيف فيما ولبدته البدء
 بالتشديد وقيل هو الذي تحن وسطه حتى صار كاللبد قوله وعليه مرط
 من شعر اسود اما المرط فكسر اليم واستكان الداء وهو كساء
 يكون نارة من صوف ونارة من شعر او كان او خذ قال الخطابي
 هو كساء يؤثر ربه وقال النظر لا يكون المرط الا درعا ولا يليه
 الا الدناء ولا يكون الا خف وهذا الحديث يرد عليه واما قوله من رجل
 فهو نعم اليم وفتح الواو والياء المملكان هذا هو القواب المشهور الذي

في قوله
 الملبد

رَوَاهُ الْحَمْدُ وَصَفَهُ الْمُتَعَمِّدُونَ وَحَدَّثَ الْفَقْهِيُّ أَنَّ بَعْضَهُمْ رَوَاهُ بِالْحَمْدِ
 أَيُّ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ الرَّجَائِي وَالصَّوَابِ الْأَوَّلِ وَمَعْنَاهُ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ الرَّجَائِي
 الْأَوَّلِ وَلَا يَأْسُ عَلَيْهِ الصَّوَابُ دَائِمًا يَجُوزُ تَصَوُّرُ الْحَيَوَانِ وَقَالَ
 الْبُخَارِيُّ الْمَرْطِلُ الَّذِي فِيهِ خَطُوطٌ وَأَمَّا قَوْلُهَا فِي تَقَرُّرِ سَوْدِ قَعِيدَتِهِ
 بِالْأَسْوَدِ لَأَنَّ الشَّعْرَةَ تَحْمِلُونَ أَيْضًا قَوْلُهَا كَانَ فِي رَأْسِ سَوَابِ
 اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كَانَ يَتَأَمَّرُ عَلَيْهِ أَدَامًا حَشَوَهُ لَيْثٌ وَفِي رِوَايَةٍ
 وَسَادَةٌ بَدَلُ رَأْسِهِ وَنَسِجُهُ وَسَادَةٌ وَفِيهِ حَيَوَانٌ يُخَادِعُ الْفَرَسَ وَالْوَسَادِ
 وَالنَّوْمُ عَلَيْهِمَا دَلِيلٌ لِقَائِهَا وَحَيَوَانٌ الْحَشَى وَحَيَوَانٌ يُخَادِعُ ذَلِكَ
 مِنَ الْخَلْقِ وَفِي الْحَمْدِ **بَابُ** حَيَوَانِ الْخَادِعِ الْأَمَّا طَوْفُ
 عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا جَزَّ تَخَرَّجَ الْأَمَّا طَوْفُ قَالُوا نَالَنَا قَالَتْ
 أَمَّا أَنَّهُمَا سَكُونُ الْأَمَّا طَوْفُ بَقِيَتْ الْهَيْزَةُ وَالْمَيْمُ وَهِيَ ظَهْرُهَا
 الْفَرَسُ وَيَطْلُقُ أَيْضًا بِسَائِلِ الطَّبَقَةِ خَلَّجَ عَلَى الْهَوَجِ وَقَدْ
 يَجْعَلُ سِتْرًا دُونَهُ حَدِيثٌ عَلَيْهِ الَّذِي يُحَرِّقُ سِتْرًا تَعْدُ لَهَا فِي بَابِ
 قَالَتْ فَاحْدَثَتْ عَمَّا فَسَدَتْ عَلَى الْبَابِ وَالْمَرْءُ فِي حَدِيثٍ كَأَبْرَحَةَ
 اللَّهُ عَنْهُ هُوَ النَّوْمُ الْأَوَّلُ وَفِيهِ حَيَوَانٌ يُخَادِعُ الْأَمَّا طَوْفُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ حَيْزِ
 وَفِيهِ هَجْرَةٌ ظَاهِرَةٌ بِأَخْبَارِهِ سَادَتْ كَمَا نَسِجَتْ كَمَا أَخْبَرَهُ قَوْلُهُ عَنْ
 جَابِرٍ قَالَ وَغَيْدًا مَرَاتِي عَمَّا طَائِفًا أَقُولُ لِحَيْثُ عَيْنِي وَتَقُولُ قَدْ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا أَنَّهُمَا سَكُونُ قَوْلُهُ لِحَيْثُ عَيْنِي
 أَيُّ آخِرِ حَيْثُ بَقِيَتْ كَانَتْ كَرَاهَةً تَشْرِيهَ لَأَنَّ مِنْ رَيْبَةِ الْأَنْبَاءِ
 وَمِنْهَا يَأْتِيهَا **بَابُ** كَرَاهَةِ مَا زَادَ عَلَى الْحَاجَةِ مِنَ الْفَرَسِ
 وَاللَّبَاسِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ الْوَجْدِ وَرَأْسُ لَأْسِهِ وَالْقَارِ

ثُمَّ نَزَلَ
 الْوَجْدُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

48
 لِلصَّغِيرَةِ وَالرَّابِعِ لِلشَّيْطَانِ قَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَاهُ أَنْ مَا زَادَ عَلَى الْحَاجَةِ
 مَا خَافَ أَنْ يَأْتِيَ مِنَ الْبَاطِلِ وَالْأَحْيَاءِ وَالْأَنْبَاءِ بِزَيْنَةِ الدُّنْيَا وَمَا كَانَ يَحْدُثُ
 الصَّغِيرَةُ فَالْحَاجَةُ حَامٍ وَفِيهِ مَذْمُومٌ وَكُلُّ مَذْمُومٍ يَفْقَهُ إِلَى الشَّيْطَانِ
 لَا يَزِيدُ تَقْبِيْلَهُ وَيُوسُسُ بِهِ وَلِحَيْثُ دَلِيلًا عَلَى عَيْنِهِ وَقِيلَ إِنَّهُ عَلَى
 ظَاهِرِهِ وَأَنَّهُ إِذَا كَانَ لِحَيْثُ حَاجَةٍ كَانَ لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ مَبْنِيَّةٌ وَمَقِيلٌ
 حَيَاةً يَحْضُرُ الْبَيْتَ بِالْبَيْتِ الَّذِي لَا يَحْضُرُ فِيهِ اللَّهُ تَعَالَى صَاحِبُهُ هَذَا دُخُولُهُ
 وَأَمَّا نَعْدُ يَدُ الْفَرَسِ لِلزَّوْجِ وَالزَّوْجَةُ فَلَا يَأْتِيهِ لَأَنَّ قَدْ خَافَ
 كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى رَأْسِهِ مِنْهُ الْمَرْءُ وَالْمَرْءُ وَفِيهِ لَكِ وَاسْتَدَلَّ
 بَعْضُهُمْ بِهَذَا أَنَّ لَدُنْهُ مِنَ النَّوْمِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَأَنَّ لَهُ الْإِنْفَ إِذَا عَمِيَ
 فَعَلَيْتُكَ وَالْإِسْتِدْلَالُ بِهِ فِي هَذَا ضَعِيفٌ لِأَنَّ الْمُرَادَ نَوْمًا وَتَحْتَ
 الْحَاجَةِ بِالْمَرْءِ وَغَيْرِهِ كَمَا ذَكَرْنَا وَإِنْ كَانَ النَّوْمُ مَعَ الزَّوْجَةِ لِلنَّسِ
 وَاجِبًا لَكِنَّهُ يَكُونُ لِأَخْرَ وَالصَّوَابُ فِي النَّوْمِ مَعَ الزَّوْجَةِ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ
 لِوَحْدِهِ فَفِيهِ عَذَابٌ بِالْإِنْفَالِ فَاجْتَمَعَا فِي رَأْسِهِ وَاحِدٌ فَفِيهِ
 فَاهُوَ خَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي أَظْفَرَ عَلَيْهِ مَعَ مَرْأَتِهِ
 عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ فَيَتَأَمَّرُ بِهَا فَادَارَ الْقِيَامَ
 لَوَاطِنُهُ قَامَ وَتَوَكَّلَ فَتَجَمَّعَ بَيْنَ وَصْفَتِهِ وَقَضَى حَقَّهَا
 الْمَنْدُوبَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْعُرْوَةِ وَكَمَا أَنَّ عُرْوَتَ كَالِهَا وَرَضَاهَا
 عَلَى هَذَا أَنَّ لَدُنْهُ مِنَ النَّوْمِ مَعَ امْرَأَتِهِ **بَابُ**
 تَحْوِيلِ حَيْزِ الشَّوْبِ خِيَلًا وَيُفَانِ حَيْدًا يَجُوزُ أَرْقَاهُ النَّوْمُ وَمَا يَسْتَحِبُّ
 قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ تَوَلَّى خِيَلًا وَفِي رِوَايَةٍ

2

عِلْمٌ

ان الله لا ينظر الى ان تجر انار ما لم اذ في رواية عن بن عمر قال سؤدت
 عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج ازارى استرخا فقال يا عبد الله
 ارفع ازارك فرفعت ثم ما لي بذا فذبت فهازلت الحرام فخلد فقال
 بعض القوم ان فقال اما في السابقين قال العلي بن ابي طالب
 ما لي بالخلة والبطر والكبر والزهو والتعتر كلها عني نواحد
 وهو خرامه ويقال قال الله جل جلاله واختال اقبالا ارايك وهو
 رطل خالي اي متكبر وكما ص حال اي ما ب كبر ومعنى لا ينظر
 الله الي اي لا يبره ولا ينظر اليه لظهوره واما فقه الاحاديث
 فقد ستر في كتاب الامانة واخا بقرعة وذكر ما يقال في الحديث الصحيح
 ان الاسبال يكون في الارزاق والعمامة والقميص وانه لا يجوز اسباله في
 اللعيبين ان كان للضلع فانه في العزة فافقه كزوة وقوا مسر
 الاحاديث في تقيده ما بالجر خيلاء يدل على ان التحريم مخصوص بالجلود
 وهذا نفس الشافعي على الفرق كما ذكرنا واجمع العلماء على اخوان
 الاسبال للنبلاء وقل من صلى الله عليه وسلم في الارض من كان في
 ارضه وذيولهم ذراعا وانه اعلم واما القصة المشهورة فيما ينزل
 السطر في القميص والارزاق فبعض السابقين كان في يده من غير المذكور
 وحدثت الخيعة بلزقة الزمير في نصفه فافقه لاجل ذلك
 يلبسه ويدين اللعيبين ما استعمل ذلك وهو في المناد قال السجدة
 السابقين واليا يزيل كل امة ما خست الى اللعيبين فها تترك اللعيبين
 فقه ممنوع فان كان للجلود فقه ممنوع مع تحريمه والامة
 ممنوع بتزديده واما الحديث المطلق بان ما تحت اللعيبين في النار فالمراد

الاجا

بن

بها ما عا بالنبلاء ولا هو مطلق فوجب حمل على المقيد والله اعلم ما
 الثاني قال العلماء في الخلة بكرة ما زاد على الخلة والمقادير اللباس
 الطول والسعة والله اعلم قوله مسلم بن نيار في حديثه
 روي في مفتوحة ثم نون مستندة وبالقاف في غير مصر **باب** تحريم
 التجترع الشئ مع افعاله شيئا به قوله من الله عليه وسلم فيما روى
 بمشقة قد اغتبه حشمة ورواه اذ صفا الله به الارض وهو يتجمل
 في الارض في تقوم الساعة وفي رواية يمتدحها ويحل التجترع
 يمشي في بؤرته قد اغتبه نفسه فقه الله به قوله يتجمل
 هو بالضم اي يتجمل ويتجمل مضطربا فحل التجمل في هذا القول فقه
 الامة فاحذر النبي صلى الله عليه وسلم بان سيقع هذا او قيل بل هو خارج عن
 قيل هذه الامة وهذا هو الصبر وهو معنى اذ قال البخاري لم يرا فاذكر
 في اسرايل **باب** تحريم خاتم الذهب على الرجال يستح ما كان
 من ابا حنيفة اول الاسلام اجمع المسلمون على ابا حنيفة الذهب على النساء
 على تحريمه على الرجال الا ما كان من الخيل من يدرى من حريم ابا حنيفة
 ومن يحفظه انه مكره لا حرام وقد ان انفلاان اطلان وقابلها
 يخرج بالاحاد ينال في ذلك ما سلم نزع اجماع من قبله من قوله صلى الله
 عليه وسلم في الذهب والحرير ان يدرى من حرام على نحو اني حل لانا بها قال
 اصحابنا وحرى من الخاتم اذا كان ذهب وان كان باقصة وضعة وكذا لو
 خاتم الفضة بذهب فهو حرام قوله يعني عن خاتم الذهب اي في حق
 الرجال في شوق خوله راي فانه في ذهب في يده رجل من عه طرفة
 فيه ان الله المنكر لمن قد راعه واما قوله صلى الله عليه وسلم حيث نزع
 من يده الرجل يعيلا حاكم الى ثم يناد فيجعلها في يده فقيه الفصح بان السهمي

دعا

بالله

الخاتم الذهب عا سق واما قول علي الخاتم حيث قالوا له جده لا اخذه
 وحيث صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيعة بالبيعة يا متقلا يا متوكل
 على الله عليه وسلم واحتجاب به فيه وعدم الترخيص فيه بالثبوت ثلاث الضعيفة
 ثم ان هذا الرجل انما ترك الخاتم على شغل الاباحة لمن اراد اخذه والفقراء
 وعجزهم وحسنه كجواز اصله لمن شاء فاذا اخذه جاز فيه وكفا
 ما فيه اخذه لم يخبر عليه الا في الحق وفيه كماله وكلمة تودع
 اخذه واراد الصدقة به بل ان يحتاج اليه الحق الذي لا يملكه غيره
 ينه عن القرف فيه بل وجدوا ما نكاهوا عن لبيد في ما سواه حل
 الاباحة قول كان في جعله ما من كلف القرض بقدر القادر
 وكثر ما في الخاتم اربع لغات فتح الماء وكثير ما وجنات وقاتل
 قول على الله عليه وسلم والله لا اله الا الله فبذلك التأسيس خو اتيهم
 فيه بيا ما كان عليه الصلوة به ربه الله عنهم المبادرة الى امتثال
 امره ونهيه على الله عليه وسلم واللافتة ابا فعاله قوله الخاتم
 الذي صلى الله عليه وسلم خاتما في ورق القصة وقه اجمع المليون
 على جوان خاتم القصة او كوة بعض علماء الفهم المتقدمين لبيد لغيره
 سلطان ورثوا فيه اثرا وهذا امر قد ورد في كتاب الخاتمي في كوة
 للسيا خاتم القصة لان من شعاع الوصال قال فان لم يجد خاتمه ذهب
 بوعفران وشبهه وهذا الذي تلا صفيق في الامل والملا
 انه لا كرامة في لبيد خاتم القصة قوله الخاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خاتما في ورق كان في يده ثم كان في يدي بل كان في يد عثمان
 ثم كان في يد غيره

للرجال

حتى وقع منه في بيزار ليس نقبته عند دخول الله فيه الشكر لبار العا
 وليس لبيد خاتمه وجواز نقبته وان النبي صلى الله عليه وسلم لم يثبت اذ لم
 ورث لوقع الخاتم ابي رثيه بل كان الخاتم والفتح والصلاح والحوار انكاره
 الصخر في صدقة المسلمين **وقوله** اراد الشكر لبيد لم يثبت وجعل باقى
 الاثبات عندنا ثبوت مرة فين واخذ الخاتم عنه الذي جالني اخذ ما النبي صلى الله
 عليه وسلم لهما فاما موجوده في الحقيقة بعدة ثم الحقيقة الظاهر في الخلق
 الثالث **وقوله** واما من رثيه فمعه القصة وكسوا وكسوا كسوا كسوا
 وهو مقروفي **وقوله** نقبته محل من قول الله عليه خاتمه
 نقبته الخاتم ونقبت اسم صاحب الخاتم وصواب نقبته صاف الى ثم وجواز نقبته
 اسم الله تعالى وهذا مذهبنا ومنه نقبته من السبب ومنه مذهبنا
 الجمهور ومن بن سبيون وخضعت كرامة نقبته اسم الله تعالى وهذا ضعف
 قال العلماء وله ان ينقش عليه اسم نفسه وان ينقش عليه كلمة حكمه وان
 ينقش ذلك مع ذكر الله تعالى **قوله** صلى الله عليه وسلم لا ينقش احد على
 نقبته خاتمي هذا سبب النبي صلى الله عليه وسلم واخذ الخاتم ونقبت فيه
 ليختم به الى ملوكهم ومنهم من نقبته بغيره بغيره بغيره بغيره
 المحلل **قوله** وكان ابا لبيد جعل فيه ما يلي باليمن قال العلماء
 لم يأت من النبي صلى الله عليه وسلم بذلك نقبته فيجعل فيه في اليمن كمنه وفيها
 وقد عمل البيهقي بالوحشين وقبض الخاتم في طاهر قال ابن عباس قالوا
 ولكن الباطن اقول الخاتم صلى الله عليه وسلم ولا اله الا هو نقبته
 واسم له وانقذت الرنود الاعجاب **وقوله** واشتهر ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ
 خاتما حلقه قصه هكذا هو في جميع النسخ والظاهر ان هذه العبارة هكذا

الخاتم الذي لا يثبت على اليد
 الخاتم الذي لا يثبت على اليد
 الخاتم الذي لا يثبت على اليد

الخاتم

حرم

المسح

من فاعاد للنفس فاعاد الضيق واللوعة بما كنهه الله من الشوق يودونها
لغة شاذة معقبة حكاها الزهري **قوله** من شهاب
عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم حاتم وورق يوما واحدا
فضع الناس الغرابين فذوق بلسونه وطرح النبي صلى الله عليه وسلم
حاتم وطرح الناس حواتمهم **قال** القاضي قال جمع اهل الحديث
هذا وهم من شهاب فم من حاتم الذي قيل حاتم الودع والعرف
من روايت ابن من غير طريقين شهاب الحاذة على الله عليه وسلم حاتم
فقد روى بطرحة واما حاتم الذي قيل كما ذكره مسلم في بلقي
الاخبار تشبه منهم من قال حديث شهاب وجمع يقينه وبين الروايات
فقال لما اراد النبي صلى الله عليه وسلم خروجه حاتم الذي قيل حاتم فقة
فلما لبس حاتم الفضة اراد الناس ذلك اليوم ليحمله اباحه لم يلحق
حاتم الذهب فقامت لهم خزينة فطرح الناس حواتمهم من الذهب
فيكون قوله طرح الناس حواتمهم اي حاتم الذي قيل حاتم فم
وليس الحديث كما ينبغي وانما قوله فضع الناس حواتمهم من الورد
فكسوه قال فطرح حاتم فطرحوا حواتمهم فحمل الله لما علموا
انه صلى الله عليه وسلم يقطع حاتم فقة اضطلعوا بالفضة حواتمهم فضع
ونقيت معهم حواتمهم الذهب كما ينبغي مع النبي صلى الله عليه وسلم الى
ان طرح حاتم الذهب واستبدل الفضة فطرحوا الذهب واستبدلوا
الفضة والله اعلم **قوله** ما كان فيه حليها مال العلماء يعني حرا حليها
من جوع او عفة فان تعدتها بالثبته واليمن وقيل لونه حليها
اصلة حبة اعماد مكة فربما الله اري حرا رواية حميد عن ابن ابي

51 قال بن عبد البر هذا الصحيح وقال غيره خلافا صحيحا كان صلى الله عليه وسلم في
وقت فقهه منه وحي وحيه فقامت فقهه حليها وحي حليها اخر فضع حليها
فقال في حديث فقهه بن يحيى وسليمان بن بلال عن يونس عن ابن شهاب عن
ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم حاتم فقة في يمينه وفي حديث
حياد بن سلمة عن ثابت عن النسيحان حاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه
واشار الى الحنظلي بلفظ الفقه في حديث علي رضي الله عنه قال سماني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحاتم اصبح بطنه او هذه فادما الى
الوسطى التي يليها وروى هذا الحديث في غير مسلم السنية والوسطى واقع
المستعمل على ان السبع جعل حاتم الرجل في الحنظري واما المرأة بانها تتخذ
حواتمهم في اصابع فالوجه في الحنظري في الحنظري واما المرأة بانها تتخذ
فيها يتعلم باليد لكونه في حنظري في الحنظري لانه بعد الامتثال
لخلاص غير الحنظري ويكره للرجل حنظري والوسطى التي يليها هذا الحديث
وهي حنظري حنظري واما الحنظري في اليد اليمنى او اليسرى فقد جاء فيه
هذا الحديثان وهما صحيحان وقال الدارقطني في تابع سليمان بن بلال
على هذه الزيادة وهي قوله في يمينه قال وقاله الحنظري عن يونس
التي لم يذكرها احد من اصحاب الزهري مع ضعفها سمعنا عن ابن ابي عمير
روايتها عن سليمان بن بلال وقد ضعف ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير ايضا
والنسائي ولكن وثقه الاكثر من واخبروا به ربما صحيح في الثاني وسلم
في صحيحهم وقد ذكره مسلم ايضا رواية في يمينه بن حنظري واية
سليمان بن بلال فلم يتغير فيها سليمان فقهه حليها وسليمان وعليها
وتكون الاكثر من يمينه حنظري وقال لا يمنع حنظريها فان زيادة الفقه مقبولة
والله اعلم واما الحكم في المسئلة عند الفقهاء فقهها جمعوا على

قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن ترعرع الرجل هذا دليل لذهب
 الثاني رحمه الرحمن وموافقيه في تحريم لبس الثوب المزعفر على الرجل وقد ثبتت
 المتأله في باب نهى الرجل عن الثوب المعصفر **باب استحباب**
خطاب الشيب بصفه او حمره وتخريجه بالسواد **قوله** اوتي باني
 فحافة يوم ففتح مكة ورأسه ولحيته كالشفامة بيضا فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا هذا بشي واجتنبوا السواد وفي رواية
 لابي الهيثم واليصادي لا يصغون فخالقهم اما الشفامة فبشا مثله
 مفتوحة ثم غين معجته مخففة قال ابو عبيد هو بشت ابيض الزهرور
 شبة بياض الشيب وقال ابن اعرابي في شجر تبيض كاهها الملح وابو
 فحافة بغم القاني وتخفيف الحاء المهملة واسم عثمان وهو والدا ابن بكر
 الصديق رضي الله عنهما اسم يوم الفتح ويقال صبح يصبح بفتح الباء ومما
 ومنهنا استحباب غياب الشيب للرجل وللزوجة بقعة او حمره وتخريجه
 خطا به بالسواد على الصحيح وقيل يكن كراهة تنزيه على الصحيح والمختار التحريم
 لقوله صلى الله عليه وسلم واجتنبوا السواد هذا مذهبنا وقال القاضى اختلف
 التلث الصحابة والتابعين في الخطاب وفي جنسه فقال بعضهم ترك
 الخطاب افضل درر واحد ثيا عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن
 الشيب ولانه صلى الله عليه وسلم لم يغير شيبه روى هذا عن عمر وعلى

ورواه

54 واخرش رضى الله عنهم وقال اخرون الخطاب افضل وحض جماعة من الصحابة
 والتابعين ومن بعدهم لا يحل لبس الثوب المزعفر الذي ذكره ما قبل فغيره ثم اختلف
 هؤلاء حكايا كان من خصب بالصفرة منهم من عمره ابو الهيثم واخرون قدروا
 ذلك على من خصب جماعة منهم بالحياء والكثير ونعظم بالزعفران وخصب
 جماعة بالسواد زكوا ذلك من كثرة ومنهم من عامر والحيث والحيث من يوشى على
 رضى الله عنهم ومنهم من يوشى على رضى الله عنهم ومنهم من يوشى على رضى الله عنهم
 الصواب ان الثوب المزفر من النبي صلى الله عليه وسلم بنعيم الشيب وبأنه
 على ما صحت وليس فيها ثقب فخر على الامم بالتعظيم من شيبه كشيبة
 فحافة والنهي لمن لا شط فخط نالوا امة السلف في فعل الحسن من حيث
 اختلف احوالهم في ذلك نفع ان الامر والنهي في ذلك ليس للوجوب بالاجماع
 ولقد ائتمنوا بعضهم على بعض خلافة ذلك قال ولا يجوز ان يقال فيها ناهي
 ومنه يتوخ مال القاضى وقال غيره هو على ما بين من كان في موضع عادة هذا النوع
 او في غير موضع من عادة شجرة ومكرهه والشيخ ان اختلف ما عرفت
 بظاهر الشيب من كانت شيبته تكون بقعة احمر فيها مقبحة ما لم يترك
 او لم يترك كانت شيبته ليست بشيء فالضيق في هذا ما بينه تعالى في
 قوله لا يوحى للشيب ما قد شاء من يدقها والله اعلم **باب**
 تحريم تصوير صورة الحيوان في الثياب وما غير صورة غير ممتنة
 كالقروش والحوة وان الملائكة عليهم السلام لا يدخلون بيوتا من صورة
 او كلب قال اصحابنا وعلموا من العلماء بقصور صورة الحيوان حرام شديد
 التحريم وهو من الجبابرة من اتوا اعداء علي بن ابي طالب في هذا العهد الشديد المذكور
 في الاحاديث وسوا منعه لما يمتنع من اوجي فضيحة راء بكل حال
 فيه مضاهاة خلق الله تعالى وسوا ما كان في ثوبه بساط او درهم او
 دينار او فلس او انا او حايط ومن هذا ما نقله من صورة الارض وما كان
 في البس من صورة الحيوان فليس حرام هذا حكم نقس التصوير واما اتخاذ

في
 ثوبه
 لا يلبس

المصور فيه صورة حيوان فان كان متعلقا على حائط او ثوبا ملبسا او مما
اخذ ذلك ثوبا لا يبعد ثم شرفا فهو حرام وان كان في سبط يد اس
و حدة و وسادة و نحوها مما يمتص ملبس حرام ولكن هل يمتص و قول
لا يمتص الوجه ذلك المبتدئ فيه كانه لا يمتصه من ثيابه تعالى ولا فرق في
هذا على بين ما لا ظل و لا ظل له هذا ان يمتص مذهبنا في هذه المسئلة و تمعنا
قال جابر العلاء في الضمانه و الداعين لعدم و هو مذهب التوفيق و مالك
و اي حنفية و غيره و قال بعض السلف انما يمتص من ما كان له ظل و لا
يأثر في الصورة التي ليس لها ظل و هذا مذهبنا على ان السحر الذي انكره النبي
صلى الله عليه و سلم الصورة فيه لا يمتص احد اية يذبح و لا يذبح للصورة
ظن نزع ما في الحادثة المطلقة في كل صورة و قال الزهري ان يمتص
في الصورة على العموم و كذلك استعمال ما في فيه و قول النبي الذي
في فيه سواء كانت رقما في ثوب او غير ذلك و تساوا كانت حرايد
او ثوبا في سباط يمتص او غير ذلك من مملا نظام الاحادث
لا يمتصا في الصورة الذي ذكره مسلم و هذا مذهب فقيه ذوات
اخرين يجوز منها ما كان رقما في ثوب سواء يمتص ام لا و سواء
علق في حائط و ذكره ما كان له ظل او كان مصورا في الحيطان
و يمتصها سواء كان رقما او غيره و اخصوا بقوله في بعض احاديث
الباب و رقما في ثوب فهذا مذهبنا بن القاسم و اجمعوا على منع
حاله كونه و خوف تغييره قال القاضي الا ما ورد في اللعب بالنبا
لغير الغار النبات و الرخصة في ذلك لكن كره مالك شراء الرجل ذلك لثمنه
و ادعى بعضهم ان ابا حنيفة اللعب لمن بالنبات مسترخ بكرة الاحاديث
وانه اعلمه **قوله** و اجابها متواليهم قاله على اللغة هو التاكيت

يتمتع

دورها
فل

اصح يوما

الذي يظهر الهم والكابة وقيل هو العزيم **ب** و ثم لم يرد قولهم اصبح يوما اذا
فتايت ميتة يارسول الله استغفرتك فبقيت منذ اليوم قال رسول الله صلى الله
ان قيل كان وعد في ان يلقي في اللبنة فلم يلقي اما و لعل ما اعلق و قد قيل
فيها انه ليخبر بالانبا اذ اراي فاجبا و قد قيل ان نباله عنده
فيما يلقي و ساعدته اقم بخرن معه او يدعوه بخرن يقول يد ذلك العبد
و فيه التلبية على الثقة بوعد الله و ذلك قد يكون للميت شرط فيقول
على حصوله او يتحمل توقيته بوقت ويكون غير موقت به و هو ذلك و فيه
ان اذ اتكدر وقت الانسان او تملكه و طيفه و نحو ذلك ينبغي ان يتكبر
بشيء كما فعل النبي صلى الله عليه و سلم فعما في استخرج القلب و هو من يقول الله
تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طغيان الشيطان تذكروا انهم مبرورون
قوله ثم وقع ثوبه و قلبه فسطا و لنا ما ربه فخرج ام احده بيده ما
فهم بكائه اما العرو و بكى لهم و ثوبا فيها ثوبان مشهورات وهو
المغيز و ذلك في السباع و الجمع اخرج و جمع للراة اخرج و **قوله**
الفسطاط فقيه لغات يست فسطاط و فسطاط و فسطاط و فسطاط و فسطاط
و نسفم النبا فقه و ليس هو و هو نحو الحما و النعام و المراد به ما يعجب
النيت بدليل قوله في الحديث الاخذ بحت سريعا ليش و اصل الفسطاط عمود
الاضحية التي تقام عليها و اما قوله **قوله** ثم احده بيده ما فتح مكانه فقد
اخرج به جماعة في لسانه الكلب قالوا المراد بالفتح الغسل و نأوه بالكل
انه غسله لخوف حصول بؤله او بؤله **قوله** صلى الله عليه و سلم لا يدخل
الملايكة بيوتا فيه رصم كل من لم يؤد قال الجاهل سيب امتنا عنهم و حصول
بؤله فيه صورة او طين كونا معيشه فاحشة و فيها مفاودة خلق الله
في بعضها صورة ما يعبدون دون الله تعالى و نسب امتنا عنهم بؤله على

لقد

ما

بما
واما

في بعضهما ثم الى الحج وفتح الوادي واستبان المشاة من تحت وبعد ما ظنم مكانا
 القاطن وفي بعضهما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 ثم مشاة من تحت مشادة وفي بعضهما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 القاطن في الشاروق وفتح بعض رواة التي في حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 في القاطن حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 قال في القاطن حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 وقال القاطن حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 بالحم وخريلية بالراء والمثلية فاما الحوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 من الرواة التي في حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 من حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 ذكر الرواة التي في حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 فلم اقبلها على معني والله اعلم واما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 بالقاء المثلية والباء الموحدة وكما مضى والمبسم بكثير اليم يتوابع في الباء
 قبله وفي هناك ان وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 واما غير الوجه فمستح من الزكاة والجزء جازية غير ها وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 ان يسمي العجم اذا نالوا الايلة المقومة امولا في اذ فالله مؤمنه ملب فمقل
 الالم فيه ويخفف شعرة فيظهر الوشم وقايدة الوشم فيبهر الحيوان بعض وبعض
 وليتوب ان يكت في ما يشبه الحرام ضربا او مغلا او في ما يشبه الزكاة زكاة او كبرية
 وقال الشافعي واصحابه يسي كون مبسم العجم الطهر مبسم التقوى والتقوى الطهر
 الابل وهذا الذي قد ناه من استحبابه الزكاة والجزء هو من هذا
 الصا يخلصه وجها غير التابعين وقال في الصباغ الصباغ الصباغ وقال
 في ابو حنيفة هو مكررة لانه تعديت ومثله وقد نهى عن المثلية وحجم العجم
 هذه الامثلة في القاطن التي ذكرها مسلم وانا ان كنتة عن عمر وغيره

هـ

المعاني في بعضها ثم الى الحج وفتح الوادي واستبان المشاة من تحت وبعد ما ظنم مكانا
 القاطن وفي بعضهما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 ثم مشاة من تحت مشادة وفي بعضهما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 القاطن في الشاروق وفتح بعض رواة التي في حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 في القاطن حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 قال في القاطن حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 وقال القاطن حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 بالحم وخريلية بالراء والمثلية فاما الحوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 من الرواة التي في حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 من حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 ذكر الرواة التي في حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 فلم اقبلها على معني والله اعلم واما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 بالقاء المثلية والباء الموحدة وكما مضى والمبسم بكثير اليم يتوابع في الباء
 قبله وفي هناك ان وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 واما غير الوجه فمستح من الزكاة والجزء جازية غير ها وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 ان يسمي العجم اذا نالوا الايلة المقومة امولا في اذ فالله مؤمنه ملب فمقل
 الالم فيه ويخفف شعرة فيظهر الوشم وقايدة الوشم فيبهر الحيوان بعض وبعض
 وليتوب ان يكت في ما يشبه الحرام ضربا او مغلا او في ما يشبه الزكاة زكاة او كبرية
 وقال الشافعي واصحابه يسي كون مبسم العجم الطهر مبسم التقوى والتقوى الطهر
 الابل وهذا الذي قد ناه من استحبابه الزكاة والجزء هو من هذا
 الصا يخلصه وجها غير التابعين وقال في الصباغ الصباغ الصباغ وقال
 في ابو حنيفة هو مكررة لانه تعديت ومثله وقد نهى عن المثلية وحجم العجم
 هذه الامثلة في القاطن التي ذكرها مسلم وانا ان كنتة عن عمر وغيره

وفي بعضهما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا
 وفي بعضهما حوينة كبرية ثم وادى مشاة من تحت ثم من مكانا

خقم
أخيار

رجل

اجزائه لكرامته بل تدفن شعرة قطرة وعلمه راحة ابيه وانه وقله وبقوه عز وجل
 فان كان شعر الحساد هو شعر الميت وطعمه لا يؤكل اذا مضغ حصوته فهو حرام
 ايضا لهذا الحديث ولا بد من الحاشية في ملكه وبقوته نعمه او سواء هذين التوفيقين
 الموقوفة وقبره كان العياض الوالد واما الشعر الطاهر من غير الاذى فان لم يكن
 ولا يستند فهو حرام ايضا وان عينه او فيه احد ما لا يجوز للمسلم العاديت والثاني
 يجوز واصحابها عندكم ان تغلته باذن الرسول المسدحان والا فهو حرام قلوا اما ان
 لم يضر الوقت الحجاب بالسواد وتطريق الامايح فان لم يكن لها رزق ولا يستند فان
 وتغلته بجزاة فهو حرام وان اذن فاد على الشعر هذا انما يخص حكم اصحابان
 المسلم وقال القاضي بياض خلف العلماء في المسلم فاما مالك والشافعي وغير
 او الاكثر من الوصل بمنزلة بكل شيء سواء وكلته يشعل صوت اخرق ويحرق
 الحديث جابر الذي ذكره مسلم بعد هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم رمان بقمل المرأة
 براسها شيئا وقال النبي صلى الله عليه وسلم من غسل بالوشق ولا بأس بوشق
 وخرق وغيره قال يعقوب بن سعيد النهدي عن النبي صلى الله عليه وسلم بوشق
 ولا بأس بها بل الوصل الفصح عنها كقول الجمهور قال الشافعي فاما ربط خيوط الخرز للزينة
 ونحوها مما لا يشبه الشعر فليس بمكروه ولا بأس به بوشق ولا بأس به بوشق
 الوصل واما ما هو معنى الشعر الحسن قال وفي ان الشعر من العاصي الكافر يلعن
 فاعلم ووجه ان المعين على الحرام يشترك في اعلمه في الاثم كما ان العاقل في الطاعة
 يشترك في ثوابها واعلم واما قولها ووجهها فيختصها فهذا وقع جامع من الشعر
 باسكان الحاء وكسر السين وبعد ما سنورة ثم يوقن الاستحسان اي يختصها ما
 فلا يضر هذا ويطلب تعجيلها اليه ووقع كثير منها فيختصها بالحق والى بعد
 ثامثلة ثم يوقن ثم ياء مثله من حيث صاحبه ما حوذا وهو سرعة التوبة وفي
 يعصرها يستحسنها بعد الحاء ثامثلة فقط والاعلم وفي هذا الحديث ان الوصل را
 سواء كان لمعدونة وعمره او غيره ما قوله لكن الله الواشمات والمستوشمات
 والمستوشمات المتعلقات الحسن المخرات تطلق لله اما الواشمة بالسين المحم فاعلم
 الوام هي ان تغرز المرأة او مسلمة او غيرها في ظهر الكف او المعصم او الشفة او
 غير ذلك من بدن المرأة حتى يسيل الدم ثم تحشو ذلك الموضع بالخل او السرة فتمسك
 وقد تغفل ذلك بدارية تقوى وقد تكثرت وقد تغفل فاعلم هذا واشمة وقد

九

163